

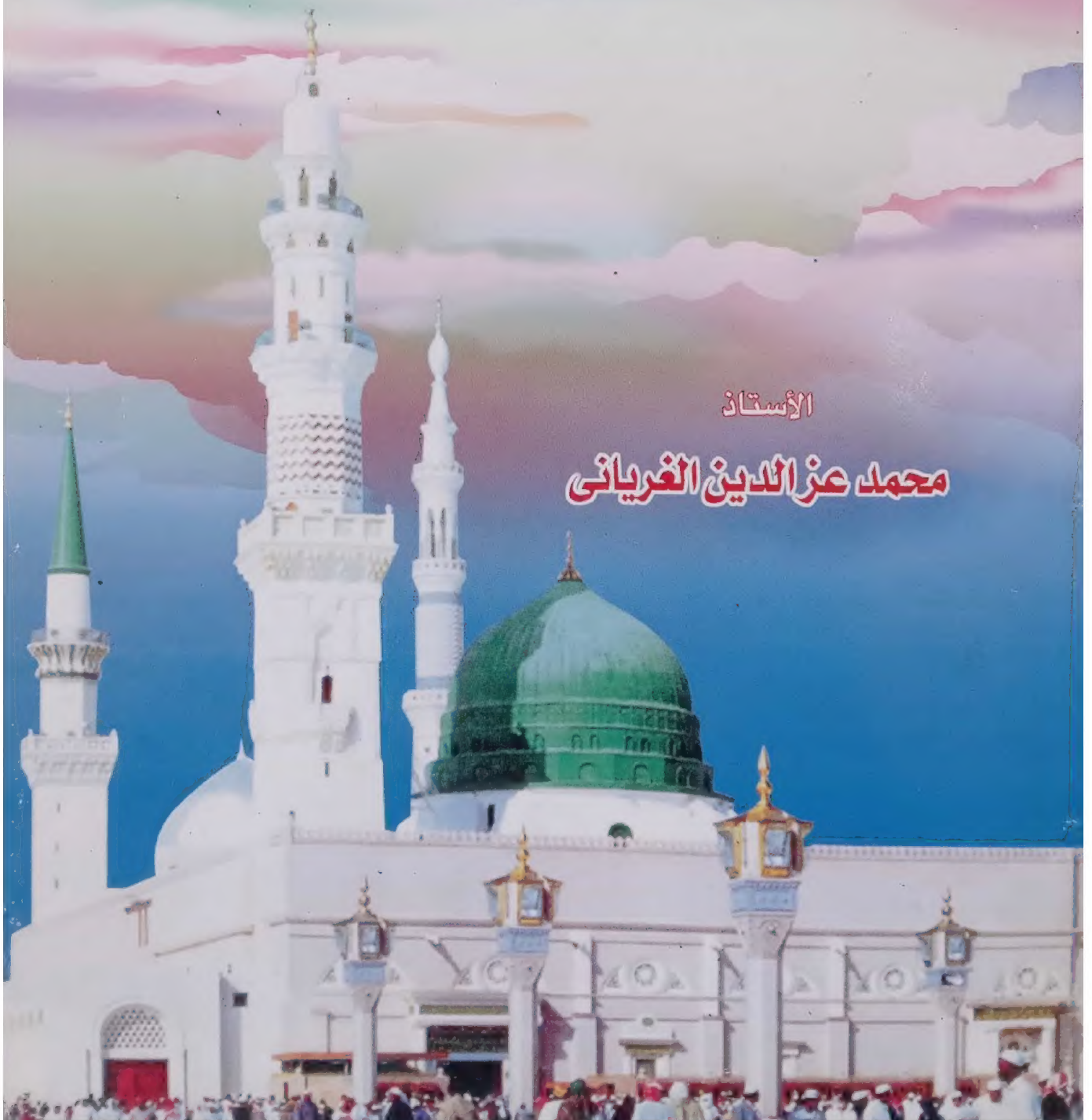
سلسلة اعتدال التصوف 1

سيادة رسول الله

صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

الأستاذ

محمد عز الدين الغرياني



سلسلة إعتدال التصوف

①

سيادة رسول الله ﷺ

صلى الله
عليه وسلم

بقلم

الأستاذ/ محمد عز الدين الغرياني

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة

الحمد لله والصلاة على خير خلق الله، سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم

وبعد،،،

فإن من الغايات التي يسعى إليها المسلم، والأهداف التي يحرص عليها المؤمن، وجود الإستقامة فيه، وإكمال التدين عنده، ولا يكتمل التدين، ولا توجد الإستقامة إلا بالجمع بين ثلاث : العلم، العمل، والحال، فبالعلم تعرف الأحكام الشرعية، وبالعمل والتطبيق يحصل الإنتفاع بها .

وبتحقق الأحوال النفسية يحصل ما يتمناه الفرد من الفوز والسبق والفلاح ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (١) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (٢)﴾^(١)

﴿لا يؤمن أحدكم - أى لا يكتمل إيمانه - حتى أكون أحب إليه من والده وولده والناس أجمعين﴾^(٢) .

فالفلاح منوط بالحال، والكمال مرتبط بالشعور به، والإشكالية

١ - سورة المؤمنون الآية ١ ، ٢ .

٢ - اللؤلؤ المرجان فيما اتفق عليه الشيخان - البخارى ومسلم - رقم ٢٧

التي تواجه المسلم متمثلة في كيفية إحياء القيم في نفسه، وبعث الحال في روحه، وإجابة هذه الإشكالية، ووضع البرامج المناسبة لها، هو ما يهدف إليه علم التصوف، فهو العلم الذي يبين لك المنهج، ويحدد لك الغايات، ويدفعك إلى الكدح والسير إلى الذات العلية . ولهذا العلم وسائله المتعددة، وبرامجه المختلفة، المستقاة من الشريعة والمبنية عليها تأسيساً وغاية، وبداية ونهاية، وصورة ومضموناً .
ومن هذه الوسائل :

- ١ - تغيير البيئة الاجتماعية .
- ٢ - إلتزام مبدأ القدوة، ومنهج المصاحبة والمخالطة .
- ٣ - إتباع برنامج عبادى دائم ومتواصل .

ف للبيئة الصالحة عملها الفعال في تغيير الإنسان، فالإنسان ابن بيئته، ووليد مجتمعه، ولهذا جاء في حديث الرجل الذي قتل مائة شخص، وأراد أن يتوب ﴿أخرج من القرية الخبيثة التي^١ فيها إلى القرية الصالحة﴾^(١)، وعبارة الصحيحين: ﴿إنطلق إلى أرض كذا وكذا، فإن بها إنساً يعبدون الله تعالى، فأعبد الله معهم﴾^(٢)،

١ - حديث صحيح مسند الإمام أحمد، الفتح - ٤٣٤، ١٩ .

٢ - رواه البخارى ٥١٢، ٦ الأنبياء، ومسلم ٨٤، ١٧ التوبة .

لأن العواطف النبيلة، والتدين ينشآن فى أحضان المجتمعات، فحينما يشب الفرد، ويجد قومه، وقد سيطرت عليهم عاطفة دينية خاصة، ينساق فى تيارهم، ويدين بما يدينون به، ويقلدهم فى كل مظهر من مظاهره، ثم لا يلبث أن يؤدى به إبحاؤهم له ومحاكاته لهم، إلى أن يصدر عنه مثل ذلك، تحت تأثير عاطفة خاصة، لا تقل صدقاً ولا رقة عن عواطفهم^(١).

ولهذا حرص أهل التصوف جميعاً على إيجاد أماكن خاصة لهم، يلتقى فيها المتسبون إليه، ويتجمعون تحت إشراف مرب كفاء يقوم فيهم مقام النبى ﷺ فى أصحابه، والأب فى أبنائه، يقتدون به، ويسيرون على منواله ﴿وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾^(٢).

والقدوة والمصاحبة لهما الأثر القوى فى غرس القيم، وإيجاد الأحوال ﴿الرجل على دين خليله، فليُنظر أحدكم من يخالل﴾^(٣). وهذا ما أُنْتَبِهَ إلى منفعتَه السلف الصالح فأسسوا أول دويرة للتجمع والعبادة - فى زمن عبد الله بن عامر، عامل البصرة، لأمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه أى فى زمن الصحابة والتابعين، أسسها

١- الدوافع النفسية مصطفى فهمى ١٠١ .

٢- سورة لقمان الآية رقم ١٥ .

٣- رواه أبو داود والترمذى بإسناد صحيح رياض الصالحين مع الدليل ٢٣٣ .

زيد ابن صوحان، من أهل البصرة، من أصحاب عبد الواحد بن زيد، صاحب الحسن البصرى^(١) - إلتزموا فيها العبادة، ودواموا عليها، وللمداومة أثرها فى حصول الأحوال، وإكتمال الإسلام، واستقرار الإيمان، ومعرفة الرحمان، جاء فى الحديث القدسى : ﴿ما يزال عبدى يتقرب إلىَّ بالنوافل حتى أحببته، فكنت سمعه الذى يسمع به، وبصره الذى يبصر به، ويده التى يبطش بها، ورجله التى يمشى بها، وإن سألنى لأعطينه، ولئن استعاذنى لأعيزنه﴾^(٢).

وهذا الحديث :

- ١- يدعو إلى تطبيق برنامج عبادى متواصل ﴿ما يزال عبدى﴾ .
- ٢- يبين فوائد هذا التطبيق فهو :

أ- السبب فى استقرار الإيمان، لأنه ينقل المسلم من مرحلة الإيمان بالغيب إلى مرحلة الإحساس والمشاهدة، أى التحقق بالشرعية والحقيقة، لأن من معانى ﴿كنت سمعه وبصره﴾ حصول الأنوار الإلهية فى الحواس التى تساعد على إدراك الغيب^(٣) والماورائى.

١- انظر مجموع الفتاوى ٦، ١١ والخطط للمقرئى ٢، ٤١٤ .

٢- حديث صحيح شرح السنة للبغوى ٥، ١٩ - ٢٠ .

٣- بعض أنواعه .

أخرج الترمذى، والحاكم وصححه، وابن مردويه، وابن نصر، والبيهقى فى الدلائل، عن ابن عباس قال: ضرب بعض أصحاب النبى ﷺ خباءة على قبر، وهو لا يحسب أنه قبر، فإذا قبر إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها، فأتى النبى ﷺ فأخبره، فقال رسول الله ﷺ: ﴿هى المنجية، تنجيه من عذاب القبر﴾^(١).

فهذا الصحابى حصل له فى سمعه ما جعله يسمع من هو فى عالم البرزخ، فهو فى مستوى الإدراك كعمران بن حصين رضي الله عنه الذى كان يصفح الملائكة ويشاهدها^(٢).

ب- يوصل المسلم إلى مرتبة الولاية التى يتولى الله فيها ذاته ﴿كنت سمعه، وبصره ويده، ورجله...﴾، ومرتبة الولاية تعنى الحياة المشرقة المطمئنة ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾^(٣).

ج- يوصله إلى مقام العناية، لأن معنى أن يكون الله سمعه وبصره ويده، أنه محفوف بالعناية، مسير بها، فهى التى تدفعه

١- فتح القدير للشوكانى ٢٥٧، ٥.

٢- مجموع الفتاوى ٢٧٦، ١١.

٣- سورة البقرة، الآية ٢٥٧.

وتهديده، وتجذبه وتأويه، وتحفظه وتحميه .

وهذا ما يجعله يشعر بالقدرة الربانية، ويحسك بها، وبإيجادها للأعمال، ومع دوام هذا الشعور تختفى من الإنسان رؤية نفسه في التصرف والأعمال، وإنعدام الرؤية يعنى الوصول إلى فناء الذات،
- كما يقول علماء التصوف - ﴿والله خلقكم وما تعملون﴾

وفي هذا المقام:

- ١ - يشعر الإنسان بقوله تعالى: ﴿وَمَا بِكُمْ مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾^(١)
- ٢ - ينعدم الخوف من غير الله، والرجاء فيما سواه، بسبب تجلى القدرة الإلهية له .

والمسلم حينما يرى نفسه قائماً في الأشياء بقدرة الله وإرادته، ويرى في هذه القيومية الخير، ويلمس فيها الحكمة ولو بعد حين، يرضى بالتدبير الإلهي، ويرى الفضيلة والخير فيما يوفقه له الحق، ويدخله عليه، ولو كان في ظاهر الأمر غير محبوب، فلا ينزعج بفقر، ولا يتبرم بمرض، ولا يضجر بفقد مال وجاه، بل تكون حياته التسليم والرضى والهنا .

د- وعندما يصل إلى مقام العناية، تحصل له المعرفة بالله

وصفاته إحساساً وشعوراً لما يجده بئر من الرحمة، وما يلمسه من الكرم، وما يراه من الحفظ وما ينتفع به من القدرة، وما يكرم به من التوجيه والإختيار .

وهذا الإنعام؛

١- يخلق فى نفسه الحب لربه، وعندما يعظم الحب تكتمل العبودية، فإن العبد هو الذى ملك المحبوب رقه، فلم يبق له شىء من نفسه، ومن المحبة ينشأ الزهد فيما سوى المحبوب، والحياء، والتلذذ بالخدمة والعمل، والتسلى عن المصائب، فإن المحب يجد فى لذة المحبة ما يخفف عنه أثر الملمات .

٢- تعرض به النفس عما سوى الله، لإدراكها بإنفراده بالفعل والإيجاد .

٣- يعنى وصوله إلى مقام الفهم عن الله، قال الحسن بن منصور، إذا بلغ العبد مقام المعرفة، أو حى الله إليه بخواطره، وحرس أسرارهِ أن يسنح فيها غير خاطر الحق، ^(١) وقول الله ﴿كنت سمه وبصره﴾ ضمان بصدق المعرفة، وتأكيد على سلامة ما يراه الصالحون، وما يشاهده الربانيون .

هـ- يوصل الملزمين به إلى توحيد الرؤية السيكولوجية
- النفسية- للقضايا لاتحاد وسيلة المعرفة ﴿كنت سمعه وبصره﴾
ولهذا تجد من يكرمون لهذه الرؤية :

١- يتوافقون فى التقويم والنظر إلى القضايا، مع إختلاف
أزمانهم وأعمارهم وثقافتهم .

٢- لا يقعون تحت تأثير التزيين والإنبهار، ولا يؤثر فيهم مبدأ
شد الإنتباه، لنفاذ بصيرتهم، وإنجلاء الحقائق لهم .

٣- يملكون المجر، الذين يستندون إليه فى التعامل، مع ما
تحمله الإذاعات من عادات وقيم وتقاليد .

و- يعطى للجتمع المسلم القدرة على مواجهة تحديات العصر،
وتضييق الهوة الحضارية بينه وبين الأمم المتحضرة، لضمان الإعانة
الإلهية له فى مقام المعرفة ﴿كنت سمعه وبصره﴾، وفى مقام التطبيق
﴿كنت يده ورجله﴾ .

ز- تعطى للمجتمع القدرة على أن تكون معارفه فى خط
متواز مع التطبيق، للوعد الإلهى بذلك، فلقد جعل الله جزاء
البرنامج العبادى جزاء آنياً واحداً، يحصل كله فى نفس اللحظة
والزمن ﴿كنت سمعه وبصره، ويده ورجله﴾، وهذا يعنى أنه لن

تختل موازين العرض والطلب، بين تدريس العلوم، ومؤسسات التطوير التكنولوجي .

إلى غير هذا من الخيرات والبركات التي يلمسها السائرون في الطريق والتي يعبر عنها الحديث الشريف السابق، ودراسة كتب ابن عطاء الله الإسكندري، والإمام الغزالي، والشيخ الدباغ، والشيخ البرموني، ووصايا الشيخ عبد السلام الأسمر، وكتب الإمام المجدد أبو العزائم، والإمام محمد زكي إبراهيم، وغيرها من الكتب النافعة، التي كتبها رجال التصوف والتي توضح ألفاظ هذا الحديث الشريف، وتصور أبعاده، تؤكد مضامينه، وإتساع عباراته، وأنه عليه السلام أوتى جوامع الكلم، وأن الخير والإكرام دائم لأمته إلى يوم الدين .

خاتمة:

والخلاصة أن التصوف في جملته بحث عن الخير، وسعى إليه، ورصد للطرق التي تؤدي إليه، فكل ما هو سبيل إلى الخير، فهو من منهج التصوف .

- فإصلاح القلوب، وعلاج ما بها من عقد وأمراض، وسيلة لإصلاح السلوك، وتغيير مسار الإنسان ﴿إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، ألا وهي القلب﴾، ولهذا فإصلاحه داخل

فى مناهج التصوف وأبحاثه .

- وتعظيم الحرمات باب من أبواب الخير، ومفتاح من مفاتيح العطاء ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظِمَ حُرْمَاتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ﴾^(١)، ولهذا أكثر القول فى كتاب التصوف عن تعظيم الحرمات، والمقدسات، والشعائر، والشخصيات الدينية من الأنبياء والرسل، والأولياء، والعلماء، والصالحين، وعن ما يحصل عليه الإنسان من هذا التعظيم، وعن ما يجده من الخذلان والخسران فى حالات التقاعص والتقصير .

- وزيارة القبور وسيلة لبعث الإيمان فى القلوب، وتجديده فى النفوس ﴿زُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تَذَكِّرُ الْآخِرَةَ﴾^(٢)، ولهذا يجعلها الصوفية من مناهجهم التى يواضبون^(٣) عليها .

والزيارة لا يخشى منها على الملتزمين بمنهج التصوف من الشرك والكفر، لأن منهج التصوف متكامل، تتعاضد مباحثه، وبرامجه وتتكامل وسائله وأدواته، ومن برامجه - كما تقدم -

١- سورة الحج، الآية رقم ٣٠ .

٢- بلوغ المرام ٦٠٧ .

٣- سياتى فى هذه السلسلة إيراد الأحاديث الصحيحة المتعلقة بهذا الموضوع .

البرنامج العبادى المتواصل الذى يخلق فى نفس المتصوف الإعراض عما سوى الله لتعلق قلبه بالله، وإمتلاء شعوره به، فلا يعود يرى فى هذا الكون خالقاً سواه، ولا مدبراً غيره، كما نقل ذا النون المصرى - من أئمة التصوف - رحمته :

قوم همومهم بالله قد علقت .: فمالهم همم تسمو إلى أحد
فمطلب القوم مولاهم وسيدهم .: يا حسن مطلبهم للواحد الصمد ^(١)

فالتصوفى حين يقوم بالزيارة يقوم بها تعبداً والتزاماً وأخذاً
بالأسباب ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ ^(٢) لأنه يعلم أنه لا يستقيم
السير إلى الله إلا إذا جمع بين التوحيد والأخذ بالأسباب التى
جعلها الله، قال رسول الله ﷺ ﴿احرص على ما ينفعك،
واستعن بالله، ولا تعجز﴾ فأمر بالحرص على الأسباب ﴿ما ينفعك﴾
والإستعانة بالمسبب ﴿بالله﴾ ونهاه عن العجز بنوعيه :

- التقصير فى الأسباب وعدم الحرص عليها .

- والتقصير فى الإستعانة بالله .

ويختلف موقف المؤمن عن موقف المشرك حين يتعامل مع الأسباب،

١- عوارف المعارف ٥٧ .

٢- سورة الفاتحة الآية ٥

فالمشرك يعتمد عليها، ويعتقد أنها بذاتها محصلة للمقصود، وأنها غنية عن المسبب، وهو الله .

والمسلم يتجه إليها إتجاه عبودية لله، وإمثال لأوامره، في إتخاذ الأسباب مع عدم الإعتماد عليها ^(١).

- وسلسلة التصوف هذه تدرس بعض هذه الوسائل، تبين مدى صحتها وتدفع عنها ما يثار من غبار، وما يقال من شبه وتشكيك، وتصحح لهذه الوسائل أحاديثها، وتبين للأمة مستنداتها، وتنير السبيل في فهم الأحاديث الشريفة .

عسى الله أن يهدينا لما فيه الخير لنا والصلاح لأمتنا ..

كتبه / محمد عز الدين الغرياني

في بلاد تاجوراء التي هي إحدى ضواحي طرابلس الغرب

ليلة ٢٨/٩/٢٠٠٢م

2002

تمهيد

التعظيم

التعظيم فى اللغة التفخيم والتكبير، والعظم خلاف الصغر، واستعظمه رآه عظيماً^(١) ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^(٢) ٤.

وعظم كل إنسان بمجموع ما فيه من السمات والصفات والميزات، فكل من كان جامعاً لها كان كبيراً، وكان أعظم من غيره وأجل، ولهذا كان الأنبياء أعظم من غيرهم، وكانت الصحابة أجل من سواهم .

ووصف العظيم لا يختص بالله كوصف الوجود والرافة والرحمة والسمع والبصر ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ ٤ بل يوصف به سبحانه كما يوصف به خلقه مع عدم المشابهة له سبحانه فى ذاته وصفاته وأفعاله، فهو يتصف بالوجود مثلاً ونحن نتصف بالوجود، ولكن هناك مخالفة بين الوصفين، فوجوده تعالى واجب لا أول له ولا آخر له، ووجودنا جائز يجوز أن يطرأ عليه فى كل لحظة العدم،

١ - مادة عظم مختار القاموس والعظم غير العظمة فهى وصف ذم فى البشر .

٢ - سورة القلم، الآية رقم ٤ .

ومحتاج فى استمرار وجوده إلى مدد القدرة الإلهية، وعلمه محيط
لا خفاء معه بوجه من الوجوه، وهو علم ذاتى، وعلمنا مكتسب
تصحبه الجهالات الكثيرة، كما قال الشاعر :

وقل لمن يدعى فى العلم معرفة

علمت شيئاً وغابت عنك أشياء

وكما قال الخضر عليه السلام لسيدنا موسى -عليه السلام-

﴿ما نقص علمى وعلمك من علم الله إلا كنقرة هذا العصفور
فى البحر﴾^(١).

مشروعية التعظيم:

دعت الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية الشريفة إلى تعظيم
رسول الله ﷺ والمبالغة فى هذا التعظيم، وقام إجماع الأمة
على ذلك، حتى قال الإمام السبكي : (إن هذا صار من المعلوم
من الدين بالضرورة)^(٢).

القرآن الكريم:

تعددت الآيات التى تحدثت عن سيد الخلق ﷺ وأشادت

١- البخارى - الفتح - ٢٣١، ١ - ٢٣٢ فى باب ما يستحب للعالم إذا سئل .

٢- شفاء السقام فى زيارة خير الأنام، للإمام المحدث السبكي ٧١ .

بمقامه الرفيع، ومنزلته العظيمة، وشأنه الأسمى، والتي تنعته بنعوت
الجمال والجلال، وتأمّر أمته بتوقيره وتعظيمه، وإعتقاد تميزه عن
سائر العالمين .

ومن هذه الآيات :

● قال الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ (٨)
لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ ^(١)

وهذه الآية تدعو إلى تبجيل رسول الله ﷺ وتوقيره وتعظيمه
والمبالغة في ذلك :

قال ابن عباس : تعزروه : توقروه .

قال قتادة : تعظموه .

وقال الحسن : تعظموه وتفخروه .

وقال المبرد : تعزروه : تبالغوا في تعظيمه .

وقال ابن جرير : التوقير التعظيم، الإجلال، والتفخيم ^(٢).

● قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدِمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ
وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا

١ - سورة الفتح، الآية رقم ٨ ، ٩

٢ - انظر جامع البيان ٤٧، ٢٦، روح المعاني ٩٦، ٢٦، القرطبي ٢٦٦، ١٦، الشفاء
للقاضى عياض ٦٢، ٢ .

تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ (٢) إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ (٣) إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (٤) ﴿١﴾

هذه الآيات تنهى المسلمين عن التقدم بين يدي الله ورسوله، فلا يبتدئوا بالكلام عنده، وإذا قال استمعوا له وانصتوا، ولا يتعجلوا بقضاء أمر قبل قضائه، ولا يسبقوه بشيء في ذلك من قتال أو غيره من أمر دينهم إلا بأمره، ولا ينادوه باسمه نداء بعضكم بعضاً، ولكن عظموه ووقروه بأشرف ما يحب أن ينادى به .

ومعنى ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في النص - كما قال السلمي - اتقوا الله

في إهمال حقه وتضييع حرمة (٣).

● قال الله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ

بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ (٣).

١- سورة الحجرات، الآية رقم ١ : ٤ .

٢- الشفاء ٦٣، ٢ .

٣- سورة النور، الآية رقم ٦٣ .

تدعوا هذه الآية - كما قال ابن عباس - بالتزام التوقير والتعظيم في حالة مناداة الرسول ﷺ فلا يدعى باسمه، وتأمّر - كما قال قتادة - بأن يبجل نبي الله ويهاب، ويعظم، ويفخم. ^(١)

● قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (٥٦) ^(٢).

هذه الآية تعبر عن مكانة رسول الله ﷺ العالية ومنزلته العظيمة، التي شرف الله فيها نبيه ﷺ بأعظم مما شرف به آدم - عليه السلام - الذي أمر الملائكة بالسجود له، لعدم مشاركة الله لهم الفعل .

فتشريف - كما قال الإمام سهل بن محمد - يصدر عنه تعالى، وعن الملائكة، والمؤمنين، أبلغ من تشريف تختص به الملائكة، ^(٣) قال الحافظ السخاوي: (الإجماع منعقد على أن في هذه الآية من تعظيم النبي ﷺ والتنويه به ما ليس في غيرها). ^(٤)

وهناك آيات كثيرة أخرى تتحدث عن سيد الخلق وكقوله :

١ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور ٦٦، ٥ .

٢ - سورة الأحزاب الآية رقم ٥٦ .

٣ - المواهب اللدنية للقسطلاني ١٩٠، ٥ .

٤ - القول البديع ٢١ .

- ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(١)
- ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^(٢) ﴿٤﴾
- ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾^(٣)
- ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾^(٤) ﴿٤﴾، أَي لَا أَذْكَرُ إِلَّا ذَكَرْتُ مَعِيَ كَمَا قَالَ مُجَاهِدٌ^(٥).

- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾^(٦)
 - ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٧) ﴿٧٢﴾
- ودلالة هذا النص على التعظيم إن الحلف بالشئ تعظيم له .
- قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾^(٨)، ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾^(٩) فخصه بالنداء بالوصف دون سائر المرسلين ﴿يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا﴾^(١٠)، ﴿يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾^(١١)، ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ﴾^(١٢) يَا مُوسَىٰ ﴿١١﴾ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ^(١٢).

٧- سورة الحجر، الآية رقم ٧٢ .

٨- سورة الطلاق والتحريم الآية رقم ١ .

٩- سورة المائدة، الآية رقم ٤١ ، ٦٧ .

١٠- سورة هود، الآية رقم ٤٨ .

١١- سورة المائدة، الآية رقم ١١٧ .

١٢- سورة طه، الآية رقم ١١ ، ١٢ .

١- سورة الأنبياء، الآية رقم ١٠٧

٢- سورة القلم، الآية رقم ٤

٣- سورة النساء، الآية رقم ٦٥

٤- سورة الشرح، الآية رقم ٤

٥- الدر المنثور ٦، ٦٠٦

٦- سورة الفتح، الآية رقم ١٠

السنة النبوية،

■ عن المسور بن مخرمة، ومروان بن الحكم فى أحداث صلح الحديبية أن عروة بن مسعود حين رجع لكفار قريش بعد لقائه برسول الله ﷺ وأصحابه قال لهم: والله ^(١) إن رأيت ملكاً قط، يعظمه أصحابه، ما يعظم أصحاب محمد ﷺ، والله إن يتنخم نخامة إلا وقعت فى كف رجل منهم، فذلك بها وجهه وجلده، فإذا أمرهم بتدروا أمره، وإذا تؤضاً كادوا يقتتلون على وضوئه، وإذا تكلموا أخفضوا أصواتهم عنده، ما يُحدّون إليه النظر تعظيماً له ^(٢).

■ عن عامر بن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه أن أباه حدثه، أنه أتى النبى ﷺ وهو يحتجم، فلما فرغ، قال: يا عبد الله، اذهب بهذا الدم، فأهرقه، حيث لا يراك أحد، فلما برز عن رسول الله ﷺ عدل إلى الدم فشربه ^(٣).

■ وفى رواية كيسان مولى عبد الله بن الزبير، أن رسول الله ﷺ سأله فقال: شربته؟ قال: نعم قال: لم؟ قال: أحبيت أن

١ - بمعنى ما، تدل على النفى .

٢ - البخارى ، الفتوح ، ٦ ، ٢٦٧ - ٢٦٨ .

٣ - رواه البزار ورجاله رجال الصحيح غير هنيذ بن القاسم وهو ثقة، مجمع الزوائد ٨ ، ٢٧٠ .

يكون دم رسول الله ﷺ فى جوفى، فقام، وربت بيده على رأس ابن الزبير، وقال: لاتمسك النار إلا قسم اليمين^(١).

■ وأخرج الطبرانى عن سفينة رضي الله عنه قال: أحتجم النبي ﷺ ثم قال: خذ هذا الدم، فأدفنه من الدواب والطيور والناس، فتغيب، فشربته، ثم ذكرت ذلك له، فضحك^(٢).

■ وأخرج الطبرانى، عن حكيمة بنت أميمة، عن أمها، قالت: كان للنبي ﷺ قدح من عيدان يبول فيه، ويضعه تحت سريره، فقام فطلبه، فلم يجده، فسأل، فقال: أين القدح؟ قالوا: شربته سريرة خادم لأم سلمة، التى قدمت معها من أرض الحبشة، فقال النبي ﷺ لقد إحتضرت من النار بحضار^(٣).

■ عن أبى سعيد الخدرى رضي الله عنه قال: كنا جلوس فى المسجد، إذ خرج رسول الله ﷺ فجلس إلينا، فكأن على رؤسنا الطير، لا يتكلم أحد منا^(٤).

١- الحلية ١، ٣٣.

٢- قال الهيثمى رجال الطبرانى ثقات ٨، ٢٨٠.

٣- قال الحافظ الهيثمى: رجاله رجال الصحيح غير عبدالله بن أحمد بن حنبل وحكيمة، وكلاهما ثقات، المرجع السابق ٨، ٢٧١.

٤- ورد مثل هذا الحديث عن اسامه بن الشريك أخرجه الطبرانى وابن حبان فى صحيحه، ورجال الطبرانى محتج بهم فى الصحيح، الترغيب ٤، ١٨٧.

■ روى البيهقي فى المدخل، والحاكم فى علوم الحديث: كان أصحاب رسول الله ﷺ يقرعون بابه بالأظافر، أى دقاً خفيفاً تعظيماً له وتكريماً وتشريفاً .

■ وروى أبو يعلى عن البراء بن عازب رضي الله عنه: أريد أن أسأل رسول الله ﷺ عن الأمر، فأخبره سنتين من مهابته ^(١).

تعظيم رسول الله ﷺ بعد موته

حرمة رسول الله ﷺ باقية، وتوقيره وتعظيمه لازم، كما كان حال حياته، ويلزم التوقير - كما قال الحافظ القاضى عياض - عند ذكره - عليه السلام - وذكر حديثه، وسنته، وسماع اسمه، وسيرته، ومعاملة آله، وعترته، وأهل بيته، وصحابته .

قال إبراهيم التجيبى: واجب على كل مؤمن متى ذكره، أو ذكر عنده أن يخضع، ويخضع، ويتوقر، ويسكن من حركته، ويأخذ فى هيئته وإجلاله، بما كان يأخذ به نفسه لو كان بين يديه، ويتأدب بما أدبنا به .

■ عن عمرو بن ميمون قال: إختلفت إلى ابن مسعود رضي الله عنه سنة، فما سمعته يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أنه حدث يوماً، ثم جرى على لسانه، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم علاه كرب، حتى رأيت العرق يتحذر عن جبهته، ثم قال: هكذا إن شاء الله تعالى، أو فوق ذا، أو ما هو قريب من ذا، وفي رواية «فتربد وجهه»، وفي رواية «وقد تغرغرت عيناه، وإنتفخت أوداجه» .

■ روى القاضي عياض بسنده قال: ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له: يا أمير المؤمنين، لا ترفع صوتك في هذا المسجد، فإن الله تعالى أدب قوماً، فقال: ﴿لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾، وذم قوماً، فقال ﴿إِنَّ الَّذِينَ ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون﴾ (٤)، وإن حرمة ميتاً كحرمة حياً، فاستكان لها أبو جعفر (١).

■ وكان الإمام مالك من أشد السلف تعظيماً لحرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان لا يركب بالمدينة دابة، وكان يقول: استحي من الله أن أطا تربة فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بحافر دابة .

١- المرجع السابق ٢، ٧٠ - ٧١، ٧٤، ٧٥ مفاهيم يجب أن تصحح للمحدث محمد بن علوي المالكي الحسني ٢٧٦ .

ونظر السلف إلى تبجيله هذا بعين الإحترام، ونقلوه إلينا، ولم يخطر ببال أحد منهم، أن يقول له: إن سلوكك هذا لم يقم به أحد ممن سبقك من السلف الصالح من التابعين والصحابة .

وأكبر من هذا أن الإمام مالك كان لا يقضى حاجته البشرية في المدينة مع أنه من سكانها الدائمين، وكان يفتى فيمن قال تربة المدينة رديئة، يضرب ثلاثين درة -آلة تعزيز- وأمر بحبسه وقال: ما أحوجه إلى ضرب عنقه، تربة دفن فيها رسول الله ﷺ يزعم أنها غير طيبة .

وكان إذا أتاه الناس خرجت إليهم الجارية، فتقول لهم: يقول لكم الشيخ: تريدون الحديث أو المسائل، فإن قالوا المسائل، خرج إليهم، وإن قالوا الحديث، دخل مغتسله، فأغتسل وتطيب، ولبس ثياباً جديدة، ولبس ساجه،^(١) وتعمم، ووضع على رأسه رداءه، وتلقى له منصة، فيخرج، فيجلس عليها، وعليه الخشوع، ولا يزال ييخر بالعود، حتى يفرغ من حديث رسول الله ﷺ .

قال ابن أبي أويس: فقل لمالك في ذلك، فقال: أحب أن

أعظم حديث رسول الله ﷺ .

■ قال عبد الله بن المبارك: كنت عند مالك مرة، وهو يحدثنا، فلدغته عقرب ست عشر مرة، وهو يتغير لونه ويصفّر، ولا يقطع حديث رسول الله ﷺ، فلما فرغ من المجلس، وتفرق عنه الناس قلت: يا أبا عبد الله، لقد رأيت منك اليوم عجباً، قال: نعم، لدغتنى عقرب ست عشر مرة، وأنا صابر فى جميع ذلك، وإنما صبرت إجلالاً لحديث رسول الله ﷺ.

■ قال مصعب بن عبد الله: كان مالك إذا ذكر النبى ﷺ يتغير لونه، وينحنى حتى يصعب ذلك على جلسائه، فقليل له يوماً فى ذلك، فقال: لو رأيتم ما رأيتم، لما أنكرتم على ما ترون. وما ذكرته عن الإمام مالك فى التعظيم، ذكر مثله وما هو شبيهه به عن غيره، من أئمة السلف، كعبد الرحمن بن مهدي، وابن نمير، ووكيع، ومحمد بن المنكدر، وجعفر الصادق، وعبد الرحمن ابن القاسم، وعامر بن عبد الله بن الزبير، وغيرهم كثير^(١). ولو أراد الباحث أن يجمع الروايات التى تعبر عن تعظيم السلف لرسول الله ﷺ لجمع منه مجلدات كثيرة.

وإنما جعلت عنايتى فى أكثر ما أرويه عن الإمام مالك لـ:

١ - انظر كتاب الشفاء للحافظ، عياض، وكتاب الجامع للحافظ البغدادى.

- ١- أبين أن مذهب بلدنا، هو مذهب الإمام مالك، في تعظيم رسول الله ﷺ وتبجيله والمبالغة في هذا التعظيم .
- ٢- أننا في إقتدائنا إنما نقتدى بأهل العلم والبصائر، الذين يرون ما لانرى، والذين يتقدمون علينا في الإدراك العقلى والروحى .



تعظيم الطبيعة

لا يقتصر الأدب مع رسول الله ﷺ على بنى البشر، بل يتعداهم حتى يشمل الطبيعة والكائنات الحية :

■ عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان لآل رسول الله ﷺ وحش فإذا خرج رسول الله ﷺ لعب واشتد، وأقبل وأدبر، فإذا أحس رسول الله ﷺ ربض، فلم يتبرم،^(١) مادام رسول الله ﷺ فى البيت كراهية أن يؤذيه^(٢).

■ عن أنس بن مالك قال: كان أهل بيت من الأنصار، لهم جمل يسنون - يسقون - عليه، وأنه استصعب عليهم، فمنعوه ظهره، وإن الأنصار جاءوا إلى رسول الله ﷺ فقالوا: إنه كان لنا جمل نستنى عليه، وأنه استصعب علينا، ومنعنا ظهره، وقد عطش الزرع والنخل، فقال رسول الله ﷺ لأصحابه: قوموا، فدخل الحائط، والجمل فى ناحيته، فمشى النبی ﷺ نحوه، فقالت الأنصار: يارسول الله قد صار مثل الكلب، نخاف عليك صولته، قال: ليس

١- أى سكن ولم يتحرك .

٢- رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح ، مجمع الزوائد ٩، ٧ .

علىَّ منه بأس، فلما نظر الجمل إلى رسول الله ﷺ أقبل نحوه حتى خرَّ ساجداً بناصيته أذل ما بناصيته أذل ما كانت قط، حتى أدخله في العمل^(١).

■ عن ابن عباس قال: جاء رجل من بني عامر، إلى النبي ﷺ كان يداوى ويعالج، فقال له: يا محمد إنك تقول أشياء، فهل لك أن أداويك؟ قال: فدعاه رسول الله ﷺ، ثم قال: هل لك أن أداويك؟ قال: أيه، وعنده نخل وشجر، قال: فدعا رسول الله ﷺ عذق نخلة منها، فأقبل إليه وهو يسجد، ويرفع، ويسجد، ويرفع، حتى انتهى إليه، فقام بين يديه، ثم قال له رسول الله ﷺ: ارجع إلى مكانك، فارجع إلى مكانه، فقال: والله لا أكذبك بشيء تقول بعدها^(٢).

حدود التعظيم

قال الإمام السبكي: وأعلم أن هاهنا أمرين لا بد منهما :

١- رواه أحمد والبخاري ورجالهم رجال الصحيح غير حفص ابن أخى أنس، وهو ثقة، المرجع السابق، والجزء والصفحة .

٢- رواه أبو يعلى ورجالهم رجال الصحيح غير إبراهيم بن الحجاج الشامي وهو ثقة المرجع السابق والجزء ١٣ .

- أحدهما وجوب تعظيم النبي ﷺ ورفع رتبته عن سائر الخلق .
- والثاني إفراد الربوبية، وإعتقاد أن الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن جميع خلقه .

فمن اعتقد في أحد من الخلق مشاركة الباري تعالى في ذلك، فقد أشرك وجنى على جانب الربوبية فيما يجب لها، وعلى الرسول فيما أدى الأمة من حقها. ﴿لاتطروني كما أطرت النصارى ابن مريم﴾ .

ومن قصر بالرسول ﷺ عن شيء من رتبته فقد جنى عليه، وعلى الله تعالى، بمخالفته فيما أوجب لرسوله .

ومن بالغ في تعظيم النبي ﷺ بأنواع التعظيم، ولم يبلغ به ما يختص بالباري تعالى، فقد أصاب الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعاً، وذلك هو العدل الذي لا إفراط فيه ولا تفريط .

ومن ترك شيئاً من التعظيم المشروع لمنصب النبوة زاعماً بذلك الأدب مع الربوبية، فقد كذب على الله تعالى، وضع ما أمر به في حق رسله (١).



وصف النبي ﷺ بالسيادة

السيد، لفظ مشتق يعبر عن صفة من الصفات الفاضلة في الشخص المتصف به، فهو لفظ مدح وثناء :

قال ابن عباس: السيد الحليم، وقال مجاهد: الكريم على الله، وقال عكرمة وابن زيد: الذي لا يغلبه الغضب، وقال قتادة: سيد في العلم والعبادة، وقال ابن المسيب: الفقيه العالم، وقال القاضي: هو المتقدم المرجوع إليه، وقال الزجاج: السيد الذي يفوق أقرانه في كل شيء من الخير.^(١)

وهذه الصفات جميعاً من صفات رسول الله ﷺ وقد وردت الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية الكثيرة، والآثار المختلفة في الصحيحين،^(٢) وغيرهما، التي يؤخذ منها إتصاف الرسول ﷺ بوصف السيادة، وتعددت دلالة هذه النصوص، وإختلفت تعبيراتها بحيث يمكن تقسيمها إلى ثلاثة أقسام :

١- دلالة التصريح والمنطوق،

■ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: **﴿أنا سيد**

١- تفسير القرطبي ٤، ٧٧، تفسير الرازي ٨، ٣٨.

٢- أي البخاري ومسلم.

الناس يوم القيامة^(١).

وهذا الحديث قد إتفقا عليه البخارى ومسلم، واجتمعت الأمة على تلقى ما إتفقا عليه بالقبول، والأمة فى إجماعها معصومة من الخطأ^(٢).

عن أبى سعيد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ﴿أنا سيد ولد آدم ولا فخر﴾^(٣).

ففى هذين الحديثين، وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه بلفظ السيادة، وأخبر بأن سيادته للناس أجمعين، بالسؤدد المطلق، المفيد للعموم فى المقام الخطابى، فيفيد تفوقه على جميع ولد آدم، حتى أولى العزم من الرسل، وإحتياجهم إليه، كيف لا، وهو واسطة كل فيض - كما قال الحافظ الزرقانى^(٤).

ولهذا فوصفه - كما قال الإمام العقباني - بسيدنا بعد ورود هذا الخبر تعبير عن الإيمان بهذا النص، وتصديق له^(٥).

١- اللؤلؤ المرجان فيما اتفق عليه الشيخان رقم ١٠٢

٢- ضوابط الرواية عند المحدثين للصدى بن نصر ٨٧ - ٨٨.

٣- حديث صحيح سنن ابن ماجه - الألبانى - رقم ٣٤٧٧.

٤- الزرقانى على المواهب اللدنية ٢٩٧، ٥.

٥- معيار النشرىسى ٨١، ١١.

وما قاله الإمام هو ما يؤخذ من سيرة السلف وأئمة الحديث حين تعاملوا مع امثال هذه النصوص :

١- عن المقبرى قال : كنا مع أبى هريرة ، فجاء الحسن بن على رضي الله عنه وسلم ، فرد عليه القوم ، ومعنا أبو هريرة لا يعلم ، فقبل له : هذا حسن بن على يسلم ، فلحقه فقال : عليك ياسيدى فقبل له : تقول ياسيدى ! - والعجب مع فارق السن - فقال : أشهد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال إنه سيد ^(١)!

ففى هذا الأثر، نادى ابو هريرة الحسن بن على رضي الله عنه بلفظ السيادة، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وصف الحسن به حين قال إنه سيد، ومعنى هذا أنه يصح لنا أن نصف رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفظ السيادة، لأنه وصف نفسه به .

قال الإمام الشاطبى : يترجح الاعتماد على الصحابى فى البيان من وجهين :

■ احدهما معرفتهم باللسان العربى ، فإنهم فصحاء لم تتغير ألسنتهم، ولم تتزلزل عن رتبها العليا فصاحتهم ، فهم أعرف فى فهم الكتاب والسنة من غيرهم، فإذا جاء عنهم قول أو عمل واقع موقع البيان، صح إعتماده من هذه الجهة .

■ والثانى مباشرتهم للوقائع والنوازل، وتنزيل الوحي بالكتاب والسنة فهم أقعد فى فهم القرائن الحالية، وأعرف بأسباب التنزيل، ويدركون ما لا يدركه غيرهم بسبب ذلك، والشاهد يرى ما لا يرى الغائب^(١).

ب- قيل للإمام مالك: هل كره أحد بالمدينة قول العبد المملوك لسيده ياسيدى؟ قال: لا.. واحتج بقوله تعالى عن سيدنا يحيى -عليه السلام- ﴿وَسَيِّدًا وَحَصُورًا﴾^(٢).

والإمام فى هذه الفتوى نهج منهج أبى هريرة رضي الله عنه ومعنى كلامه أن من وصف بالسيادة، يجوز لنا أن نناديه بياسيدى .

عن عطاء مولى السائب بن يزيد قال: كان وسط رأس السائب أسود، وبقيته أبيض فقلت له: ياسيدى، والله ما رأيت مثل رأسك هذا قط، هذا أسود، وهذا أبيض، قال: أفلا أخبرك يابنى، قلت: بلى، قال: كنا مع الصبيان نلعب، فمر بى رسول الله صلّى الله عليه وآله فتعرضت له، فسلمت عليه، فقال: وعليك، من أنت؟ قال: أنا السائب بن يزيد بن أخت الثمر بن قاسط،، فمسح رسول الله صلّى الله عليه وآله وقال: بارك الله

١- الموافقات ٣، ٣٣٨.

٢- عمدة القارى على البخارى ٦، ٢٣٨.

فيك، قال: فلا والله لا يبيض أبداً ولا يزال هكذا أبداً.^(١)

ج- قال الحافظ البغدادي: إذا قال الطالب للمحدث في

خطابه له ﴿ياسيدي﴾ كان ذلك جائزاً، واستدل بقول رسول

الله ﷺ لسعد بن معاذ: ﴿قوموا إلى سيدكم﴾.^(٢)

فرأى أنها جائزة، وأنها من باب التكريم والتشريف، واستدل

على صحتها وجوازها بوصف رسول الله ﷺ لسعد بن معاذ

بالسيادة، ومبنى الفتوى على أن من تحققت فيه معنى السيادة، يجوز

في خطابنا له أن نستعمل لفظ السيادة .

٢- دلالة الأولى،

هناك نصوص كثيرة أطلقت فيها صفة السيادة على من دون

رسول الله ﷺ في المرتبة والفضل، ويؤخذ منها جواز إطلاقها

على رسول الله ﷺ من باب أولى :

■ قال الله تعالى عن سيدنا يحيى -عليه السلام- ﴿مُصَدِّقًا

بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ (٣٩)﴾^(٣) فعدد من

١- رواه الطبراني في الكبير ورجاله الصحيح غير عطاء مولى السائب وهو ثقة مجمع

الزوائد ٩، ٤١٢ .

٣- سورة آل عمران، الآية رقم ٣٩ .

٢- الجامع فقرة رقم ٢٩١ .

صفاته التصديق، والسيادة، والخصور، والنبوة، والصلاح، وعلمنا به، أنه يجوز لنا حين نتحدث عن الشخصيات العظيمة، أن نسرده ونجمع صفاتهم المتعددة .

■ قال الله تعالى: في قصة يوسف - عليه السلام - ﴿اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ ^(١) قال البخاري: أى عند سيدك ^(٢).

■ جاء فى الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلّى الله عليه وآله قال: ﴿يا فاطمة، ألا ترضين أن تكونى سيدة نساء المؤمنين، أو سيدة نساء هذه الأمة﴾ ^(٣).

■ جاء فى البخاري: ﴿فاطمة سيدة نساء أهل الجنة﴾ ^(٤).

■ عن أبى بكر رضي الله عنه قال: سمعت النبى صلّى الله عليه وآله على المنبر، والحسن إلى جنبه، ينظر إلى الناس مرة، وإليه مرة ويقول: ﴿ابنى هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين﴾ ^(٥).

■ عن أبى هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلّى الله عليه وآله قال: ﴿لا يقل

١- سورة يوسف، الآية رقم ٤٢

٢- البخارى - الفتح - ١٠٣، ٦ .

٣- اللؤلؤ المرجان فيما اتفق عليه الشيخان ١٥٩٣ .

٤- البخارى - الفتح - ١٠٦، ٨ .

٥- المرجع السابق والجزء ٩٦ .

أحدكم أطعم ربك، وضىء ربك، اسق ربك، وليقل
سیدی، ومولای ﴿^(١)﴾.

■ عن أبي موسى رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: ﴿للمملوك
الذي يحسن عبادة ربه، ويؤدى إلى سيده الذى له، عليه من الحق،
والنصيحة، والطاعة، أجران﴾ ^(٢).

■ عن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال ﴿العبد راع على
مال سيده، وهو مسئول عنه﴾ ^(٣).

■ جاء فى البخارى أن رسول الله ﷺ قال للأنصار: ﴿قوموا
إلى سيدكم﴾ ^(٤) أى سعد بن معاذ.

■ وجاء فيه أن رسول الله ﷺ قال لبنى سلمه: ﴿من
سيدكم﴾؟ ^(٥) قالوا: الجد بن قيس، على أنا نبخله، قاله: ﴿وأي داء
أدوى من البخل؟ بل سيدكم عمرو بن الجموح﴾ ^(٦).

فرسول الله ﷺ استعمل لفظ السيادة، وأقرهم على وصف

١- المرجع السابق والجزء ٦، ١٠٥.

٢- المرجع السابق والجزء ٤، ١٠٤.

٣- المرجع السابق والجزء ٦، ١٠٦.

٤- المرجع السابق والجزء ٦، ١٠٣.

٥- المرجع السابق.

٦- الأدب المفرد للبخارى رقم ٢٩٦، فتح البارى ٦، ١٠٣.

الناس بها، لأن كلمة ﴿الجد بن قيس﴾ في الحديث خبراً لمبتدأ محذوف، أرشد إليه السؤال، تقديره، سيدنا الجد بن قيس، وتقرر شخص في مكانه للسيادة، لا يغير من الإقرار شيئاً، لأنه لو سألهم أى إنسان فى المستقبل، فقال لهم: من سيدكم؟ لقالوا له: سيدنا عمرو بن الجموح، يجيبونه بما أجابوا به رسول الله ﷺ وهو ماصرح به صلى الله عليه وسلم فى آخر الحديث .

■ عن عائشة رضي الله عنها قال عمر لأبى بكر: ﴿نبايعك أنت فأنت سيدنا، وخيرنا، واحبنا إلى رسول الله ﷺ فأخذ عمر بيده، وبايعه، وبايعه الناس﴾^(١).

■ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: كان عمر يقول: أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا^(٢) يعنى بلالا .

■ عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: عن أبى بكر وعمر رضي الله عنهما ﴿إنهما سيدا كهول أهل الجنة﴾^(٣).

١- البخارى - الفتح - ٨، ٣٠ .

٢- المرجع السابق والجزء ١٠٠ .

٣- رواه الطبرانى فى الأوسط عن شيخه المقدم بن داود قال عنه ابن دقيق أنه وثق وبقيه رجاله رجال الصحيح، مجمع الزوائد ٩، ٥٦ .

وهذه النصوص وأمثالها منها جواز إطلاق لفظ السيادة على رسول الله ﷺ من باب أولى، وهذا الجواز واضح مبين لا يحتاج إلى إستنباط ويتمكن العام والخاص من إدراكه .

٣- دلالة مفهوم المخالفة:

عن بريده رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿لاتقولوا للمنافق سيد، فإنه إن يك سيداً فقد أسخطتم ربكم عز وجل﴾^(١)، فمنطوق هذا الحديث النهي عن وصف المنافق بالسيادة ومفهومه جوازه لغيره .

قال الإمام النووي: لا بأس بإطلاق فلان سيد، وياسيدي، وشبه ذلك إذا كان المسود فاضلاً خيراً، إما بعلم، وإما بصلاح، وإما بغير ذلك، وإن كان فاسقاً أو متهماً في دينه، أو نحو ذلك، كره له أن يقال سيدنا، وقد روينا عن الإمام أبي سليمان الخطابي من معالم السنن نحو ذلك^(٢) .

وقال ابن القيم: كان عليه السلام يكره أن يستعمل اللفظ الشريف المصون في حق من ليس كذلك، وأن يستعمل اللفظ المهين المكروه في حق

١- إسناده صحيح الأذكار للنووي ٣١٣ .

٢- المرجع السابق ٣١٤ - ٣١٥ .

من ليس من أهله، فمن الأولى منعه أن يقول للمنافق ياسيدنا، وقال:
﴿فإن لم يكن سيدا فقد أسخطتم ربكم عز وجل﴾^(١)، ومضمون
الحديث أن الجواز والمنع فى إطلاق لفظ السيادة مرتبط بأهلية
الشخص الموصوف به وعدم أهليته .



النصوص المتشابهة

جَلَّ النصوص الدينية ومعظمها، تجوز استخدام لفظ السيادة في التمييز من البشر، وتأذن في وصفهم به، وهناك نصوص قليلة يوهم ظاهرها المنع من إطلاق لفظ السيادة على من سوى الله، ومن هذه الأحاديث :

حديث مطرف :

روى مطرف عن أبيه قال: إنطلقت في وفد بني عامر، إلى رسول الله ﷺ، فقلنا: أنت سيدنا، فقال: السيد الله تبارك وتعالى، قلنا: وأفضلنا فضلاً، وأعظمنا طولاً، فقال: قولوا بقولكم أو بعض قولكم، ولا يستجيرنكم الشيطان .

وهذا الحديث إذا سلمنا بأنه يمنع إطلاق لفظ السيادة على غير الله سبحانه، ويجعلها مقصورة عليه يكون:

١- معارضاً للآيات القرآنية كآية في سورة آل عمران، التي أطلقت

هذه اللفظ على سيدنا يحيى -عليه السلام- وذكرته في أوصافه

﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ بِيَحْيَى

مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ (٣٩)﴾^(١).

٢- معارضاً للأحاديث الشريفة الواردة في الصحيحين، وفي غيرهما، التي هي أعلى من حديث مطرف، ومن غيره في درجة الصحة، وأكثر عدداً، والتي تضافرت على جواز إطلاق لفظ السيادة على من سوى الله ﴿أنا سيد ولد آدم﴾، ﴿وليقل سيدى﴾، ﴿قوموا إلى سيدكم﴾، ﴿فاطمة سيدة نساء الجنة﴾، إلى آخر الأحاديث الشريفة التي سبق ذكرها، وذكر غيرها، وذكر المراجع الموجودة فيها، والتي يرجحها عمل أهل المدينة .

قيل للإمام مالك: هلى كره أحد بالمدينة قول العبد المملوك لسيده ياسيدى؟ قال: لا ..^(١) وعمل أهل المدينة رواية اشتهرت واستفاضت، فهي رواية ألف عن ألف عن النبي ﷺ .

٣- معارضاً للإجماع قال: ابن تيمية: نصوص الكتاب والسنة وإجماع الأمة شاهد بأن محمداً ﷺ سيد ولد آدم^(٢) والإجماع حجة قطعية، تضافرت الأدلة على الأخذ به، وهو من الأصول المقطوع بها، والمسألة المجمع عليها، لاتصلح أن تكون محلاً للنزاع .

١- عمدة القارى على البخارى ٢٣٨،٦ .

٢- مجموع الفتاوى ٤٣٢،١٤ .

قال الشيخ محمد الخضرى فى كتابه أصول الفقه: تضافرت الرواية عن رسول الله ﷺ بألفاظ مختلفة مع إتفاق المعنى، فى عصمة هذه الأمة من الخطأ، واشتهر ذلك على لسان الثقات من أصحابه: كعمر، وابن مسعود، وأبى سعيد الخدرى، وأنس بن مالك، وابن عمر، وأبى هريرة، وحذيفة بن اليمان، وغيرهم من نحو قولهم :

■ ﴿لا تجتمع أمتى على ضلالة﴾ .

■ ﴿من سره أن يسكن بحبوحة الجنة فليلزم الجماعة﴾ .

■ ﴿إن الشيطان مع الواحد، وهو من الإثنين أبعد﴾ .

■ ﴿يد الله مع الجماعة﴾ .

■ ﴿من خرج عن الجماعة، أو فارق الجماعة، قيد شبر، فقد خلع

ربقة الإسلام من عنقه﴾ .

■ ﴿من فارق الجماعة، ومات فميتته جاهلية﴾ .

قال: وهذه الأخبار، لم تزل ظاهرة فى الصحابة والتابعين ومن

بعدهم، لم يدفعها أحد من أهل النقل، من سلف الأمة وخلفها، بل

هى مقبولة من موافقى الأمة ومخالفها، ولم تزل الأمة، تحتج بها فى

أصول الدين وفروعه .

والمحتجون بهذه الأخبار، أثبتوا أصلاً مقطوعاً به،
وهو الإجماع، الذي يحكم به على كتاب الله تعالى، وعلى
السنة المتواترة .

والعادة تقتضى أن مثل هذا الإتفاق لم يكن عن مجرد ظنون،
بل لابد أن يكون عندهم دليل مقطوع به .^(١)

•••

الموقف الأصولي

إذا اجتمع نصان متعارضان، فإن أمكن التوفيق بينهما، بأن يحمل كل واحد منهما على وجه وتفسير خاص، تعين التأويل والتفسير، لأن إعمال الدليلين أولى من إهمال أحدهما بالكلية، لكون الأصل في الدليل هو الإعمال لا الإهمال .

وإن لم يمكن فيتعين قبول أحدهما وترجيحه، ورفض الآخر، ورده على أن يقدم في الترجيح الأخذ بالنص القطعي والأكثر صحة، والذي تضافرت معه النصوص الكثيرة المؤيدة له ^(١).

١- موقف التأويل:

يلتجئ الباحث للتأويل حينما يكون هناك موجب له، بأن يكون ظاهر النص مخالفاً لقاعدة مقررة معلومة من الدين بالضرورة أو مخالفاً لنص أقوى منه سنداً، كأن يخالف الحديث قراناً أو سنة أقولى منه ^(٢)، كما هو الحال في المسألة المدروسة المتعلقة بلفظ السيادة، قال ابن حجر - شارح البخارى - ما ذكره البخارى من الأحاديث

١- نهاية السؤل للأسنوى ١٥٨،٣ - ١٦٩ .

٢- أصول الفقه لأبى زهرة ١٣٦ .

المتعلقة بلفظ السيادة، يحتاج إلى تأويل الحديث الوارد فى النهى عن إطلاق ﴿السيد﴾ على المخلوق^(١).

والتأويل هنا يحمل كل نص من النصوص على وجه من الوجوه ومحمل من المحامل، وتفسير من التفسيرات، غير الذى يحمل عليه، ويفسر به النص الآخر.

والدارس لحديث مطرف السابق، يجب عليه أن يعرف أن للرسول ﷺ صفات كثيرة صالحة، لأن تكون مصادر أقوال وأفعال منه، وأنه بحاجة إلى تعيين الصفة التى عنها صدر منه قول أو فعل، فرسول الله ﷺ هو الإمام الأعظم، والقاضى الأحكم، والمفتى الأعلم، هو إمام الأئمة، وقاضى القضاة، وعالم العلماء، فما من منصب دينى إلا وهو متصف به فى أعلى رتبة.

وروسل الله ﷺ فى تصرفاته، قد يتكلم ويتصرف بإعتبار التبليغ، وقد يتكلم ويتصرف بإعتبار القضاء، وقد يتحدث بإعتباره حاكماً:

■ فبعث الجيوش، واستقبال الوفود، وصرف أموال بيت المال

فى جهاتها، وجمعها من محالها، متى فعل رسول الله ﷺ شيئاً

منها، علمنا أنه تصرف فيه بصفة الحاكمية والإمامة .

■ والفصل بين الأثنين فى دعاوى الأموال، وأحكام البيئات

والخصومات ونحوها، رذا وجدناه فى الحديث، نعلم أنه عليه السلام

يتصرف بصفة القضاء .

■ وتصرفاته عليه السلام فى العبادات بقوله أو فعله، أو إجابة

السائلين، يعتبر من باب الفتوى والتبليغ .^(١)

والحديث النبوى الشريف -حديث مطرف السابق- مقامه

الذى يتحدث فيه مقام الحاكمية أمام الوفود المعلنة للولاء والطاعة،

وهذا المقام ينهى فيه عن المبالغة فى المدح والثناء، سداً لذريعة

النفاق والتملق، التى قد يبالغ فيها المحكوم، ويستهو به الشيطان،

فيخرج عن الحد المعقول، بدافع الطمع، فهو تشريع لمن بعده من

الحكام والمحكومين .

أما مقام غير الحاكمية -مقام الرسالة والقضاء- فلا يمنع فيه

المدح، والسند فى هذا هو ما تفيد النصوص الآتية :

١- الفروق للقرافى، الفرق السادس والثلاثون، مقاصد الشريعة للشيخ الطاهر

أ- فى مقام القضاء:

روى عبد الله بن أحمد بن حنبل بسند رجاله ثقات، عن معن بن ثعلبه المازنى، قال: حدثنى الأعشى المازنى، قال: أتيت النبى ﷺ فأنشدته:

يامالك الناس وديان العرب .: إني لقيت ذرية^(١) من الذرب
غدوت أبغيها الطعام فى رجب .: فخلفتني بنزاع وهرب
أخلفت العهد ولطت بالذنب .: وهن شر غالب لمن غلب

قال: فجعل يقول للنبى ﷺ عند ذلك: ﴿وهشر غالب لمن غلب﴾^(٢)
وهذا الحديث يحكى قصة امرأة الأعشى - معاذة - التى هربت
من بيت زوجها، حينما خرج يميز أهله - يطلب لهم الطعام - فعادت
برجل منهم، يقال لهم مطرف، فلما قدم الأعشى لم يجدها فى بيته،
وأخبر أنها عادت بمطرف، فأتاه، فقال: يا بن العم، أعندك امرأتى
معاذه؟ فأنكر، وبعد ظهور الحقيقة امتنع من تسليمها، فالتجأ
الأعشى إلى رسول الله ﷺ يقضى بينه وبين مطرف، وبينه وبين

١ - أى امرأة فاسدة سليطة اللسان، ويقصد بها زوجته .

٢ - أورده الهيثمى فى مجمع الزوائد، وقال رواه عبد الله بن أحمد، ورجاله ثقات، الفتح
الربانى على مسند الإمام أحمد ١٩، ٣٠٦ .

زوجته وبدأ قصيدته بالمدح، فقال:

يامالك الناس، وديان العرب ... ولم يقل له رسول الله ﷺ
إن المالك هو الله، بل أقره ﷺ على هذا المدح ولم يعقب عليه .
وكلمه ﴿مالك﴾ و ﴿ديان﴾ في التعبير أقوى من كلمة سيد .

ب- المدح في مقام الرسالة:

ورد المدح لرسول الله ﷺ بإعتباره رسولا على لسان الله،
وفي تعبيرات الصحابة المكرمين .

■ قال الله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى

الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا

سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ

فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سَوَاقِهِ ﴿١﴾

ومضمون هذه الأوصاف السيادة في العبادة، والمعية في الآية

تقتضى أنه المتقدم المرجوع إليه، وهو معنى السيادة كما فسر

قتادة والقاضي (٢)

■ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا (٤٥) وَدَاعِيًا

١- سورة الفتح، الآية رقم ٢٩ .

٢- انظر معنى السيادة في أول الحديث .

إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿٤٦﴾، ومضمون هذه الأوصاف أنه كريم على الله، وهو مفسر به مجاهد لفظ السيادة، والعبرة في المعاني، ولا مشاحة في الألفاظ .

إلى غير ذلك من الآيات القرآنية التي تشي على رسول الله ﷺ والتي سيأتى التعرض لها في كتاب «المدح النبوى» إن شاء الله تعالى .

وجاء في الحديث الشريف، أن كعب بن زهير، أنشد رسول الله ﷺ قصيدته البردة، وقال فيها :

إن الرسول لنور يستضاء به .: مهند من سيوف الله مسلول
أنبت أن رسول الله أوعدنى .: والعفو عند رسول الله مأمول

والبيت الأخير يعبر عنه لفظ السيد على حسب تفسير عكرمة وابن زيد بأن السيد هو الذى لا يغلبه الغضب .

ولما بلغ كعب هذين البيتين، أشار رسول الله ﷺ إلى من معه استمعوا - أى إلى المدح - فأقره رسول الله ﷺ على المدح، وأمر بالإستماع إليه، وأجازة علي هذه القصيدة، وأعطاه بردته الشريفة. ^(١)

١ - الشفاء للقاضى عياض ٢، ٤١٨م مجمع الزوائد مع إختلاف ٩، ٣٦٩ وانظر القصة فى المستدرك للحاكم .

وقالت أم أيمن رضي الله عنها :

حين قالوا الرسول أمسى فقيداً .: ميتاً كان ذلك كل البلاء
فلقد كان ما علمت وصولاً .: ولقد جاء رحمة بالضياء
ولقد كان بعد ذلك نـُـوراً .: وسراحاً بضئ في الظلماء
طيب العود والضريبة ^(١) والمعد .: ن والخيم ^(٢) خاتم الأنبياء ^(٣)

والخلاصة أن نهى الوفد عن المبالغة في حديث مطرف، إنما
كان خاصاً بمدح حاكم لمحكوم، وما عداه فيجوز فيه المدح والثناء .
تأويل صاحب القاموس :

ذكر الحافظ السخاوي أن صاحب القاموس، أول حديث
مطرف بإحتمالات متعددة :

■ فقد يكون علي سبيل التواضع منه عليه السلام ﴿ كما يقول كبير
الأسرة عندنا عندما يسأل أنت أكبر أفراد الأسرة؟ فيقول
الكبير الله ﴾ .

■ وقد يكون لمبالغتهم في المدح، حيث قالوا أنت سيدنا، وأنت

١- السجية والطبيعة .

٢- الأصل .

٣- الطبقات الكبرى ٢، ٣٣١ - ٣٣٣ .

والدنا، وأنت أفضلنا علينا فضلاً، وأنت أطولنا علينا طولاً، وأنت الجفنة الغراء، كما جاء فى بعض روايات الحديث، وأنت، وأنت، فرد عليهم، وقال: قولوا بقولكم، ولا تستهويكم الشياطين .

ثم قال: وقد صح قوله ﷺ ﴿أنا سيد ولد آدم﴾، وقوله للحسن ﴿إن أبني هذا سيد﴾، وقوله لسعد: ﴿قوموا إلى سيدكم﴾، وورد قول ابن مسعود: ﴿اللهم صل على سيد المرسلين﴾، وفى كل هذا دلالة واضحة، وبراهين لائحة، على جواز ذلك - أى قول سيدنا - والمانع من الإتيان والتلفظ بها، يحتاج إلى إقامة دليل سوى ماتقدم، لأنه لا يصلح دليلاً مع حكاية الإحتمالات^(١)، وشهادة السياق .

شهادة السياق:

يجب على الباحث عند تحليل نص من النصوص، الالتفات إلى أول الكلام وآخره، وما إقتضاه الحال، ولا ينظر فى أوله دون آخره، ولا فى آخر دونه أوله، حتى يتبين له المراد، يقول ابن تيمية: التأويل المقبول، هو ما دل على مراد المتكلم.^(٢)

١ - القول البديع فى الصلاة على الحبيب الشفيع للحفاظ السخاوى ١٠٧ .

٢ - درء التعارض ١، ١ : ٢

ومعنى السياق هنا أن تنظر إلى ما قبل تلفظ الرسول ﷺ بالحكم وإلى ما بعده :

أخرج عبد بن حميد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم، والبيهقي في الاسماء والصفات، عن ابن عباس، في تفسير قوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾^(١) قال كرسيه علمه، ألا ترى إلى قوله ﴿وَلَا يَؤُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾^(٢) فحدد معنى الكرسي، واستعان في تحديده بالجملة التي بعده .

وسئل علي بن المديني عن معنى المعية في قوله تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا﴾^(٣) فقال: أقرأ ما قبله ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فحدد معنى المعية بأنه معية علم، استعانة بالجملة التي قبله .

تطبيق هذه القاعدة على الحديث الشريف:

نص حديث: عن مطرف عن أبيه قال: انطلقت في وفد بني عامر

١- سورة البقرة، الآية رقم ٢٥٥ .

٢- سورة البقرة، الآية رقم ٢٥٥ .

٣- سورة المجادلة، الآية رقم ٧ .

إلى رسول الله ﷺ فقلنا: أنت سيدنا، فقال: ﴿السيد الله تبارك وتعالى﴾ .

وعن أنس أن رجلاً قال للنبي ﷺ يا محمد، يا سيدنا، وابن سيدنا، وخيرنا، وابن خيرنا، فقال رسول الله ﷺ: ﴿يأيها الناس، عليكم بتقواكم، لا يستهوينكم الشيطان، أنا محمد بن عبد الله، عبد الله ورسوله، والله ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل﴾ .

ظاهر السياق في الحديث النبوي الشريف الثاني يدل على عدم صلاحية الإستدلال به علي منع لفظ السيادة مطلقاً، لأنه جاء في تعليقات المنع، والله ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله عز وجل، التي تدل على أن المنهى عنه ليس لفظ السيادة في حد ذاته، لأنه قد أثبتته رسول الله ﷺ لنفسه في حديث آخر أصح منه ﴿أنا سيد الناس﴾^(١)، أي أن السيادة منزلته، ولا يعقل أن يكون معنى الإثبات هو معنى النفي، وإلا لأدى إلى وجود التناقض، ﴿أنا سيد، أنا لست بالسيد، السيد هو الله﴾ فوجب أن تكون السيادة المثبتة غير السيادة المنفية، وأقرب معنى في تفسير السيادة المنفية، أنهم

عنوا بها معنى لا يليق بالبشر، بل يليق بالله، ذلك أن السؤود عند العرب في الجاهلية،^(١) يعتمد كفاية مهمات القبيلة، ويعتمد على خلال مرجعها إلى إرضاء الناس على أشرف الوجوه،^(٢) وهذا المعنى لا يوجد في غير الله سبحانه وتعالى، بخلاف غيره من المعاني كالكرم، والعلم والحلم، والتقوى، والتقدم عن بني الجنس، التي تدل عليها لفظ السيادة، والتي توجد في البشر، والتي وصف بها رسول الله ﷺ أصحابه، كما جاء في الأحاديث الشريفة السابقة الواردة في فقرة المفهوم .

والقاعدة ﴿أن الاسم الواحد، ينفي ويثبت، بحسب الأحكام المتعلقة به، فلا يجب إذا أثبت، أو نفى في حكم، أن يكون كذلك في سائر الأحكام، لأن المعنى مفهوم﴾^(٣)

قال الشيخ زروق: ما مدح أو ذم لذاته، قد ينعكس حكمه لموجب يقتضى نقيضه.^(٤)

١- وفد بنى عامر حديث عهد بالإسلام، لم تتطهر نفوسهم بعد من أدران الجاهلية .

٢- التحرير والتنوير للإمام الطاهر بن عاشور ٣، ٢٤٠ .

٣- مجموع الفتاوى ٧، ٤١٨ .

٤- قواعد التصوف القاعدة ١٠٣ .

ويجب على الباحث - كما قال الإمام الشاطبي - أن لا يتبع الظواهر من غير تدبر ولا نظر، وأن يتجنب القطع بالحكم بيادى الرأى والنظر الأول، لأن هذا هو الذى حذر منه رسول الله ﷺ حين قال عن الخوارج المارقين: ﴿يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم﴾^(١).

٢- موقف الترجيح:

وإذا سلمنا بالتعارض، وسلمنا - جدلاً - بعدم إمكانية التأويل، فيتعين الأخذ بالنصوص التى تجوز إطلاق لفظ السيد على غير الله لـ:

أ- أن بعضها قطعى الثبوت، وهو الآيات القرآنية التى تجوز إطلاق لفظ السيد على غير الله، وما يقابلها ويعارضها أحاديث ظنية محتملة، والقاعدة فى التعارض: أنه إذا كان أحد الدليلين آية، والآخر خبر آحاد اعتبر خبر الآحاد ضعيف الإسناد.^(٢)

ب- أنها أصح، فهى واردة فى الصحيحين، وفى مواقف متعددة، لشخصيات مختلفة، فى أزمنة متسعة، آخرها قوله للسيدة

١- انظر الموافقات ٤، ١٧٩.

٢- أصول الفقه لأبى زهرة ١٨٥.

فاطمة الزهراء في آخر حياته ﷺ .

بخلاف الأحاديث التي تعارضها، فهي أدنى مرتبة، والقاعدة الأصولية يقدم الأصح، ويتعين الأخذ به في الترجيح، لاسيما إذا دعمه عمل أهل المدينة .

ج- أنها مدعمة بالإجماع الذي يعبر عن نسخ ما يقابله، والإجماع حجة قطعية، تضافرت الأدلة على الأخذ به، والمسألة المجمع عليها، لاتصلح أن تكون محلاً للخلاف .

تقييم علماء الأصول للمخالف

موقف المستدل بالأحاديث المعارضة للإجماع، أمام علماء الأصول على اختلاف مشاربهم - من يرى تقديم الإجماع على النص، ومن يرى العكس - على ثلاثة أنحاء :

١- قسم المخطئين :

يرى هذا الفريق أن من يستدل بالحديث المعارض للإجماع، قد أخطأ في استدلاله بتقديم النص المحتمل للنسخ، على الإجماع الذي لا يحتمله، والذي يعبر على النسخ، والإلغاء للنص،^(١) وأنه

١- فوائح الرحموت بشرح مسلم الثبوت ٢، ١٩١ .

يجب عليه أن يتنبه إلى ما هو معلوم فى الشريعة، أن كثيراً من النصوص ينسخ بعضها بعضاً، وإنه يتعين على المسلم الأخذ بالناسخ وترك المنسوخ، وإجماع الأمة على أمر علامة على نسخ ما يقابله . ولهذا فالواجب على الباحث فى المسألة التى يدرسها الإلتفات إلى الإجماع الموجود فيها .

قال الإمام الغزالى: يجب عليه أن ينظر أول شىء فى الإجماع، فإن وجد فى المسألة إجماعاً ترك النظر فى الكتاب والسنة، فإنهما يقبلان النسخ، والإجماع لا يقبله، فالإجماع على خلاف ما فى الكتاب والسنة دليل قاطع على النسخ. (١)

٢- قسم المضعفين:

يرى هذا الفريق أن المستدل بأحاديث المنع معارض للأحاديث المجوزة، وللإجماع والقاعدة عندهم: أنه إذا اجتمع مع الإجماع نص آخر، فتعتبر المسألة مدلاً عليها بدليلين، (٢) ودليل واحد أمام دليلين ضعيف، لاسيما إن كان الدليل المصاحب للإجماع قطعى الثبوت، أكد الصحة .

منكر الإجماع عندهم:

قال ابن تيمية: التحقيق أن الإجماع المعلوم يكفر مخالفة، كما

١- المستصفى ٢، ٣٩٢ .

٣- المرجع السابق والجزء ٢٧٠ .

يكفر مخالف النص بتركه، لكن هذا لا يكون إلا فيما علم ثبوت النص به، كهذه المسألة .

٣- قسم المصنفين:

يرى هذا الفريق وجوب التمسك بالأدلة المتضافرة، المتعددة، الصحيحة، القطعية، التي تجوز إطلاق لفظ السيد على غير الله، لأن القاعدة المقررة، أن الشريعة إذا كان فيها أصل مطرد في أكثرها، مقرر واضح في معظمها، ثم جاء بعض المواضع فيها، مما يقتضى ظاهره مخالفة ما أطرد، فذلك معدود في التشابهات التي تبقى اتباعها، لأن اتباعها مفض إلى ظهور معارضة بينها وبين الأصول المقررة والقواعد المطردة .

والباحث عندهم إذا اعتمد على الأصول، وأرجأ أمر النواذر، وكلها إلى عالمها، فلا ضرر عليه، ولا تعارض في حقه، دل على ذلك قوله تعالى: ﴿ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾^(١)، فجعل المحكم وهو الواضح المعنى، الذي لا إشكال فيه، ولا إشتباه، هو الأم والأصل المرجوع إليه، ثم قال: ﴿ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ يريد ليست بأم، ولا معظم ولا أصل، فهي إذاً قلائل، ثم أخبر أن إتياع

المتشابه منها، شأن أهل الزيغ والضلال عن الحق، والميل عن الجادة،
وأما الراسخون في العلم فليسوا كذلك، وما ذلك إلا بإتباعهم أم
الكتاب، وتركهم الإتياع للمتشابه، ^(١) قال تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي
قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ
تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ ^(٢).



١- الموافقات ٤، ١٧٦ - ١٧٧ .

٢- سورة آل عمران، الآية رقم ٧

الحكم بالغلو

لا يجوز الحكم بالمغالاة في الدين، وتجاوز الحد على ناعت رسول الله ﷺ بالسيادة، بحجة مخالفته لسيرة السلف الصالح، الذين رووا أحاديث الصلاة على رسول الله ﷺ مجردة من السيادة لـ:

١- أن إقتصار الصحابة والرواة من بعدهم، على التلفظ باسم رسول الله ﷺ مجرداً في روايات الصلوات المنقولة عنه، لا يعنى المنع من وصف رسول الله ﷺ بالسيادة، لأنهم قصدوا بعدم إتيانهم بها، أداء ماسمعوا منه، كما أداه، فقولهم من باب الحكاية، وباب الحكاية يجب فيه الإقتصار على الوارد، لئلا ينسب إلى النبي ﷺ ما لم يقله^(١) بدليل:

أ- أن الروايات المنقولة عن الصحابة وغيرهم التي فيها لفظ السيادة نقلها علماء الحديث كما هي،^(٢) مقرونة بلفظ السيادة، على حسب ماتقتضيه الأمانة العلمية .

ب- أنهم استحسنوا استخدامها، استعملوها في تعبيراتهم في

١- المعيار ٣، ١٠٣ .

٢- سيأتي ذكرها في الفقرة الأخيرة .

غير باب الحكاية :

■ قال الحافظ ابن حجر - شارح البخارى - في القصائد المسماة

بالسبع النيرات :

ياسيد الرسل الذى منهاجه حاو كمال الفضل والتهذيب

وقال:

(١) ياسيدى يارسول الله قد شرفت قصائدى بمديح فيك قد وصفا

■ وقال الحافظ العيني فى شرحه على البخارى: ذكر أبو

الحسن فى مدخله الكبير عن على بن أبى طالب - كرم الله وجهه -
رؤية سيدنا رسول الله ﷺ تدل على الخصب والأمطار، وكثرة
الرحمة، ونصر المجاهدين، وظهور الدين، وظفر الغزاة والمقاتلين،
ودمار الكفار^(٢).

وسواء كان لفظ السيادة من العينى أو من غيره، ممن نقل عنه،

فهذا يدل على أن رجال الحديث يسلمون بلفظ السيادة، ويطلقونه.

■ قال الإمام الحافظ ابن الصلاح: روى أن سيدنا رسول

الله ﷺ قال: ﴿إنى لأسمع بكاء الصبى فأخفف لمكان أمه﴾.

١ - المقالات السنبة للمحدث الهروى ١٦٧ .

٢ - عمدة القارى على البخارى ١١، ٢٩٥ . ٣ - فتاوى بن الصلاح فى فتوى رقم ٨٣

وقال فى مقدمته - فى مصطلح الحديث - حين التحدث عن
 سن رسول الله ﷺ : الصحيح فى سن سيدنا، سيد البشر، رسول
 الله ﷺ وصاحبيه أبى بكر وعمر ، ثلاث وستون سنة .^(١)

وقال فى بيان خصائصه: ولنبينا محمد ﷺ سيد الأولين
 والآخرين، أوائل فى الدنيا والآخرة، ليست لغيره، فمن ذلك أن
 رؤية الله لم تحصل لأحد من البشر فى الدنيا، إلا لسيدنا
 رسول الله ﷺ .

والمعروف عند علماء الحديث، أن لفظ الشيخ إذا أطلق فالمراد
 به ابن الصلاح، قال الحافظ العراقى صاحب الألفية :

وكلما أطلقت لفظ الشيخ ما .: أريد إلا ابن الصلاح مبهماً
 علامة الدنيا تقى الدين .: ابن الصلاح الصادق الأمين^(٢)

■ قال الحافظ السيوطى: لم يتلفظ بالسيادة ﷺ كراهية
 للفخر، ولذا قال: ﴿أنا سيد ولد آدم ولا فخر﴾، وأما نحن فيجب
 علينا تعظيمه وتوقيره، ولهذا نهى الله سبحانه وتعالى أن ينادى
 باسمه كما ينادى بعضنا بعضاً .^(٣)

١- مقدمة ابن الصلاح بتحقيق بنت الشاطى ٢٧٨ .
 ٢- المرجع السابق ٦٥٢ .
 ٣- مقدمة فتاوى ابن الصلاح ١، ١١ م .
 ٤- معيار الوزانى ٣، ١٠٣ .

قال الحافظ العراقي في ألفيته في الحديث :

وأفضل الصلاة والسلام على النبي سيد الأنام

وقال بعدها: كملت هذه الأرجوزة بطيبة مدينة رسول الله ﷺ^(١).

■ قال الحافظ الأبى في شرحه على مسلم - إكمال الإكمال -

ما يستعمل من لفظ السيد حسن، والمستند فيه قوله ﷺ: ﴿أنا سيد ولد آدم﴾^(٢).

■ قال الحافظ السخاوي: سيأتي في الباب الأخير كيفيات

آخر، من الصلاة على سيد المرسلين، وحبيب رب العالمين .

وقال: إن الفكهاني ذكر، أن المنقول عن زين العابدين على بن

الحسين: اللهم صل على سيدنا محمد الذي أشرقت بنوره الظلم،

اللهم صل على سيدنا محمد المبعوث رحمة لكل الأمم، اللهم صل

على سيدنا محمد المختار للسيادة والرسالة قبل خلق اللوح والقلم،

اللهم صل على سيدنا محمد الموصوف بأفضل الأخلاق والشيم،

اللهم صل على سيدنا محمد المخصوص بجوامع الكلم، وخواص

الحكم، اللهم صل على سيدنا محمد الذي كان لا تنتهك في مجالسه

١- شرح ألفية العراقي ٢، ٢٨٠ .

٢- معيار النشرىسى ١١، ٨ .

الحرم، ولا يغضى عمن ظلم، اللهم صل على سيدنا محمد الذى كان
إذا مشى تظله الغمامة حيث ما بهم، اللهم صل على سيدنا محمد
الذى أنشق له القمر، وكلمه الحجر، وأقر برسالته وصمم، اللهم
صل على سيدنا محمد الذى أثنى عليه رب العزة نصاً فى سالف
القدم، اللهم صل على سيدنا محمد الذى صلى عليه ربنا فى
محكم آياته، وأمر أن يصلى عليه ويسلم، صلى الله عليه، وعلى آله
وأصحابه، وأزواجه ما أنهلت الديم، وما جرت على المدنيين أذيال
الكرم، وسلم تسليمًا، وشرف وكرم^(١).

وأورد الحافظ فى كتابه (القول البديع)، صيغاً أخرى كثيرة،
مقرونة بلفظ السيادة .

● قال الإمام ابن القيم إن لفظ السيد من اسماء رسول
الله ﷺ^(٢) وبمثل قوله قال الحفاظ السخاوى، وعدّها لها صيغاً ثلاثة:
سيد ولد آدم، وسيد المرسلين، وسيد الناس^(٣).

قال ابن القيم: لفظ سيد الكل، وسيد الناس ليس ذلك إلا
لرسول الله ﷺ خاصة، كما قال: ﴿أنا سيد ولد آدم﴾^(٤).

١- انظر القول البديع ٥٩-٩٠ وانظر مقدمة الحفاظ فى أول كتابه .

٢- زاد المعاد ٢، ٩ .

٣- القول البديع ٨٢

٤- زاد المعاد ٢، ٦ .

وإختار زيادة لفظ السيادة لجمعها بين الأدب والإمتثال، حافظ
المغرب الإمام ابن عبد البر^(١).

قال الحفاظ الذهبي فى كتابه المقتنى فى سرد الكنى عند أول
ترجمة: نبينا سيد البشر، محمد بن عبد الله الهاشمى^(٢) ﷺ

وستأتى نقولات أخرى من الأقوال الأئمة، استحسنا فيها
لفظ السيادة، وحكموا على المعارض لها بما هو له أهل ﴿ومن يتبع
غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً﴾ .

٢- إن منهج السلف الصالح، نعت رسول الله ﷺ ونداؤه
بما هو أبلغ من وصف السيادة، وهو وصف النبوة والرسالة، لأن
معنى ندائه بالرسالة والنبوة نداؤه بما لا يشاركه فيه غيره، فكأنهم
يقولون، يأيتها الموحى إليه، المتميز عنا بما ليس فينا، بخلاف ندائه
بالسيادة، فمضمونها فى الغالب معانى يشاركه فيها غيره، لأن من
معانيها العلم، والحلم، والكرم، والتقدم .

وإذا جاز وصفه، ومدحه، ونداؤه، بما فيه مبالغة وإنفراد، فلأن
يجوز وصفه بالمدح المعتدل والمشارك من باب أولى .

١- معيار الوزانى ٣، ١٠١ .

٢- المقتنى ١، ٤٨ .

ولهذا انطلقت قريحة الصحابة في رثائهم لرسول الله ﷺ تتعدد أوصافه التي ماكانوا ينادونه بها من قبل، كوصفه بالمهدي، والمواصل، والسراج، وطيب العود، وسعيد الجد، وخير من ركب المطايا...^(١) ولم يعترض أحد منهم على وصفه بها، مادام القائل منهم يقول ما هو فيه .

وواصف رسول الله ﷺ بالسيادة قائل ما هو فيه ﴿أنا سيد ولد آدم﴾ فهو سائر على منهج الصحابة، ملتزم بمنهجهم، مقتفٍ لآثارهم، والإلتزام بقواعد المذهب إلتزام بالمذهب وإنتساب إليه.

٣- لأن السلف الصالح كان يصدر منهم، ما هو أقوى وأعمق في المبالغة من مجرد التلفظ بلفظ السيادة، وهو تلقيهم لنخامة رسول الله ﷺ ودلكهم بها وجوههم وأجسامهم، وشربهم لدم رسول الله ﷺ وبوله،^(٢) فلئن جاز فعل الأقوى والأعمق، فجواز ما هو أقل من ذلك من باب أولى، اللهم إلا أن نكون من الذين يجوزون قتل الحسين، ويرون من البذاءة قتل البعوضة والذباب .

٤- أن السلف الصالح هو الذي أسس القاعدة التي تقول:

١- انظر رثاءه صلى ﷺ في سيرة ابن هشام وطبقات ابن سعد .

٢- كما تقدم إثباته .

﴿إن من وصف بالسيادة يجوز نداؤه بها﴾ .

عن المقبرى قال: كنا مع أبى هريرة فجاء الحسن بن على رضي الله عنه فسلم، فرد عليه القوم، ومعنا أبو هريرة لا يعلم، ف قيل له: هذا حسن بن على، يسلم فلققه، فقال: وعليك ياسيدى، ف قيل له: تقول ياسيدى! ﴿والعجب مع فارق السن﴾ فقال: أشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إنه سيد،^(١) ولم يعترض أحد من الحاضرين عليه .

ومعنى هذا أنه يصح لنا أن نصف رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفظ السيادة، لأنه وصف نفسه بها ﴿أنا سيد ولد آدم﴾ .

قيل للإمام مالك: هل كره أحد بالمدينة قول العبد المملوك لسيده ياسيدى؟ قال: لا... واحتج بقوله تعالى عن سيدنا يحيى -عليه السلام- ﴿وسيداً وحصوراً﴾^(٢) والإمام فى هذه الفتوى نهج منهج أبى هريرة رضي الله عنه .

ومعنى كلامه أن من صف بالسيادة يجوز لنا أن نناديه بياسيدى وقد تقدم ما يشبه هذا من نقولات فى ﴿دلالة التصريح والمنطوق﴾ .

١- رواه الطبرانى ورجاله ثقات، مجمع الزوائد ٩، ١٨١ .

٢- عمدة القارى على البخارى ٦، ٢٣٨ .

٥- إن السلف الصالح هو الذى وضع القانون الذى يقول
﴿يجوز للمفضول أن يعمل بما لم يعمل به الفاضل﴾ .

جاء فى البخارى عن السيدة عائشة رضي الله عنها قالت: قال عمر لأبى بكر: نبايعك أنت، فأنت سيدنا، وخيرنا وأحبنا إلى رسول الله صلّى الله عليه وآله
فأخذ عمر بيده فبايعه، وبايعه الناس ^(١).

والباحث هنا بين خيارين،

● إما أن يقول بأن المفضول لايجوز له أن يعمل بما لم يعمل به
الفاضل، فنخطئ الخليفين الراشدين أبا بكر وعمر ^(٢) رضي الله عنهما الأول
بسماعه وعدم إنكاره، والثانى بلفظه ومقاله، ونخطئ معهم جمهرة
الصحابة الذين كانوا يسمعون ولا ينكرون، لأنه لم يعترض أحد
منهم على سيدنا عمر، ويقول كيف تصف أبا بكر بالسيادة، مع أنه
لم يصف بها رسول الله صلّى الله عليه وآله على حد زعم المعارض، وأبو بكر
أفضل منك، فينبغى لك أن تنهج على نهجه ولا تخالفه .

وإما أن يقول إن المفضول يجوز له أن يعمل بما لم يعمل به
الفاضل، فتنتفى الشبهة .

١- البخارى - الفتح - ٨، ٣٠ .

٢- معلوم أننا مأمورون باتباع نهجهما رضي الله عنهما قال رسول الله صلّى الله عليه وآله «أقتدوا بالذين من
بعدى أبا بكر وعمر» وقال: «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى» .

وعليه فيجوز لنا نحن الخلف، أن نعمل بما لم يعمل السلف، الذين هم أفضل منا، فنصف رسول الله ﷺ بالسيادة .

٦- أن لفظ السيادة ليس فيه ما يدل على الغلو وتجاوز الحد، مادام المخاطب به متصفاً بمضمونه من العلم والحلم، والتقوى... ولهذا وصف رسول الله ﷺ به نفسه، ووصف به جمعاً من صحابته الكرام، كما جاء في الأحاديث التي تقدم ذكرها في أول الكتاب، ووصف بها السلف الصالح بعضهم بعضاً :

● عن جابر رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب كان يقول: أبو بكر سيدنا، وأعتق سيدنا، يعني بلالاً^(١).

● عن عائذ بن عمرو أن سلمان وصهيباً وبلالاً كانوا قعوداً في أناس، فمر بهم أبوسفيان بن حرب -عندما كان كافراً- فقالوا: ما أخذت سيوف الله تبارك وتعالى من عنق عدو الله مأخذها بعد^(٢)، فقال أبو بكر: أتقولون هذا لشيخ قريش وسيدها^(٣).

والقارئ لهذا النص يستغرب من الذين يقولون إن وصف

١- البخارى -الفتح- ٨، ١٠٠ .

٢- معناها أنه نجا من القتل بسبب صلح الحديبية .

٣- رواه مسلم في الفضائل، والإمام أحمد في مسنده -الفتح- ١٩، ١١٩ .

رسول الله ﷺ بالسيادة يعبر عن الغلو، لأنه لا يعقل أن يجوز وصف شيخ قريش وزعيمها بها، ولا يجوز وصف زعيم المسلمين ورئيسهم .

بل في الصحابة من وصف بها زعيم حي من أحياء العرب، ففي الصحيحين عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال إنطلق نفر من أصحاب رسول الله ﷺ في سفرة سافروها، حتى نزلوا على حي من أحياء العرب، فاستضافوهم، فأبوا أن يضيفوهم، فلدغ سيد ذلك الحي ^(١).

● عن عكرمة قال: كان عمر واقفاً بعرفات، وعن يمينه سيد أهل اليمن، فأتى بشراب، فشرب، ثم ناوله سيد أهل اليمن، فقال: إني صائم، فقال: أقسمت عليك لما شربت، وسقيت أصحابك ^(٢).

والباحث حين يقرأ هذه النصوص وغيرها، لا يقبل منه أن يفسر عدم استخدام السلف الصالح للفظ السيادة، حين مخاطبتهم لرسول الله ﷺ بأن سببه ابتعادهم عن المغالاة، لأنه إذا كان استخدامه يدل على الخروج عن الحق، فيمنع إطلاقه على كل أحد،

١- اللؤلؤ المرجان فيما اتفق عليه الشيخان رقم ١٤٢٠ .

٢- منتخب كنز العمال في سنن الأقوال، والأفعال، مع مسند الإمام أحمد - ٢، ٣٦٢ .

وإذا لم يدل فأحق الناس به رسول الله ﷺ لجمعه الخير كله
بين برديه .

● قال الإمام النووي: لا بأس بإطلاق فلان سيد، وياسيدي،
وشبه ذلك، إذا كان المسود فاضلاً خيراً، إما بعلم، وإما بصلاح، وإما
بغير ذلك..... وقد روينا عن الإمام أبي سليمان الخطابي في معالم
السنن نحو ذلك (١).

● قال القسطلاني: من خصائصه ﷺ أن سيد ولد آدم، لما
جاء في مسلم مرفوعاً ﴿أنا سيد ولد آدم يوم القيامة﴾ (٢).

● قال العبدوسى: الصلاة على النبي ﷺ المرتجلة، تزيد فيها
سيدنا ومولانا، إذا هو سيدنا ومولانا ﷺ، وقد نص على المسألة
بعينها الإمام الباقلاني في شرح الحزب الصغير (٣).

● قال ابن القيم: لفظ سيد الكل، وسيد الناس، ليس ذلك إلا
لرسول الله ﷺ خاصة، كما قال: ﴿أنا سيد ولد آدم﴾ (٤).

● جاء في الدر المختار: وندب السيادة: لأن زيادة الإخبار

١- الأذكار ٣١٣-٣١٥ .

٢- الزرقاني على المواهب اللدنية ٥، ٢٧٩ .

٤- زاد المعاد ٣، ٢-٦ .

٣- معيار النشرى ١١، ٨١ .

بالواقع هو عين سلوك الأدب، فهو أفضل من تركه، ذكره الرملی الشافعی فی شرحه علی منهاج النووی، وذكره غيره ^(١).

● قال العقبانی: ذكره صل الله عليه وسلم بسيدنا، بعد ورود هذا الخبر ﴿أنا سيد ولد آدم﴾ إيمان بهذا الخبر، وكل تصديق بما جاء عن المصطفى ﷺ فهو إيمان وعبادة ^(٢).

● قال الوزاني: إن زيادة لفظ السيد حين ذكره ﷺ، وهو إختيار الإمام أبي المظفر الإسفراييني وشيوخنا، وبه قال عمر بن عبدالبر لأن مراعاة الأدب فيما يتعلق، بجانب رسول الله ﷺ مقدمة، بدليل ما جاء في الحديث الشريف، الذي أمر فيه ﷺ أبا بكر الصديق بيقائه إماما، فتخلف، وتأخر، فقال له عليه ﷺ ﴿ما منعك أن تثبت إذا أمرتك؟﴾ فقال: ما كان لأبن أبي قحافة أن يتقدم بين يدي رسول الله ﷺ، ^(٣) ففي هذا الحديث خالف أبو بكر رضي الله عنه الأمر بمراعاة للأدب، وأقره رسول الله ﷺ، فلئن جاز هذا، فجواز مراعاة الأدب مع عدم مخالفة الأمر من باب أولى، لأنه ليس هناك نص من الإتيان بلفظ السيادة في حد ذاته، ولو فرضنا وجوده،

١- الصلاة على النبي ﷺ لسراج الدين ٤٢-٤٣.

٢- معيار النشرسي ١١، ٨١.

٣- معيار الوزاني ٣، ١٠١.

فتعامل معه كما تعامل سيدنا أبو بكر الصديق رضي الله عنه مع رسول الله صلّى الله عليه وآله فنقدم الأدب على الإمثال .

- واختار صاحب القاموس وصف رسول الله صلّى الله عليه وآله بها في غير الصلاة، وهو ما أفتى به الشيخ زروق في قواعده، وإلتزم به في وظيفته .
- وألف الإمام أحمد بن يونس القسطنطيني رسالة في ترجيح ذكر السيادة في الصلاة على النبي صلّى الله عليه وآله في الصلاة وغيرها، وهو من أشباح الشيخ زروق والتائي .

● قال المحقق أبو العباس الهلالي: استحسان زيادة لفظ السيادة، هو الذي أخذناه عن بعض شيوخنا .

- وأفتى بجوازها الإمام المسناوي، ومحمد بن ناصر، والرصاع، والفاسي، وقال الإمام الخطاب: والذي يظهر لي وأفعله في الصلاة وغيرها، الإتيان بلفظ السيد. وإلتزم به والده الإمام الكبير في وظيفته، وعبارته فيها: اللهم صل علي سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد في النبيين، اللهم صل علي سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد في المرسلين، اللهم صل علي سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد في الأولين، اللهم صل علي سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد في الآخرين، اللهم صل علي سيدنا محمد وعلى آل

سيدنا محمد فى كل وقت وحين، اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد فى الملائة الأعلى إلى يوم الدين، اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا محمد حتى ترث الأرض ومن عليها وأنت خير الوارثين .

● وطلب القاضى ابن عبد السلام - من أئمة المالكية - تأديب من أفتى بعدم جواز قولها فى الصلاة ويبطلان الصلاة بها .

● وقال الإمام البرزلى: من أدعى عدم قولها فهو أجهل الجاهلين ^(١).

٧- أن وصف غير الله بالسيادة وارد فى القرآن والسنة

المستفيضة، والمسلمون حين يدب الخلاف بينهم فى أمر ما مطالبون بالرجوع إلى مصادر الشريعة ﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ (٥٩) ^(٢).

وكل ما فى القرآن والسنة من باب الحق ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ

بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ ^(٣). ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (٩) ^(٤).

١- انظر معيار الوزانى ٣، ١٠٠ - ١٠٣ والوظائف الثلاث للشيخ الزروق

وعبد السلام والخطاب . ٢- سورة النساء الآية رقم ٥٩ .

٣- سورة فصلت الآية رقم ٤٢ . ٤- سورة الحجر الآية رقم

والحق لا يوصف بالغلو، لأن الغلو تجاوز للحد، وتعد على الحق ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ (١).

فلا يقال إن الله قد غالى حين وصف سيدنا يحيى - عليه السلام - بالسيادة ﴿وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٣٩) ﴿وَلَا أَنَّهُ قَدْ تَجَاوَزَ الْحَدَّ حِينَ عَلَّمَنَا الْجَمْعَ بَيْنَ الْأَوْصَافِ الْمُتَعَدَّةِ حِينَ التَّحَدُّثِ عَلَى الشَّخْصِيَّةِ الْوَاحِدَةِ﴾ ﴿سَيِّدًا + حَصُورًا + نَبِيًّا + صَالِحًا﴾ ولا أن الرسول ﷺ قد غالى فى دينه، حين وصف نفسه بالسيادة ﴿أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ﴾ ووصف بها أبا بكر، وعمر وفاطمة الزهراء، وسعد بن معاذ، والحسن والحسين، وغيرهم من الصحابة الكرام رضي الله عنهم.

ومن قال بالغلو، فقد حاد عن الطريق، وجانب الصواب، ولو عرف لوازم مايقول، وإلتزم بها، لخرج عن دائرة الإسلام بلاريب، لوصفه مصادر الشريعة بالغلو والبهتان .

﴿وَلَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ﴾ (١٦) يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾﴾ (٢).

١- سورة النساء الآية رقم ١٧١ .

٢- سورة آل عمران، الآية رقم ٣٩ .

٣- سورة النور الآية رقم ١٦ ، ١٧ .

٨- أنه قد ورد عن السلف الصالح وصف رسول الله ﷺ

بالسيادة في روايات متعددة، يقوى بعضها بعضاً :

أ- قال الحافظ السخاوي: روى ابن ماجه في سننه من حديث

المسعودي، عن عون بن عبد الله، عن أبي فخاته، عن الأسود بن

يزيد، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: إذا صليتهم على رسول

الله ﷺ فأحسنوا الصلاة عليه، فإنكم لاتدرون لعل ذلك يعرض

عليه، قولوا: اللهم اجعل صلاتك، ^(١) ورحمتك، وبركاتك على سيد

المرسلين، وإمام المتقين، وخاتم النبيين، محمداً عبدك ورسولك، إمام

الخير، وقائد الخير، ورسول الرحمة . ثم قال الحافظ: أخرجه

الديلمى في مسند الفردوس له هكذا .

وقال أبو موسى المدني في الترغيب له: هذا حديث مختلف

في إسناده «أى إن رفع إلى النبي ﷺ إنه قاله:» والمعروف أنه

موقوف «أى من قول الصحابي ابن مسعود» أخرجه ابن ماجه في

سننه، والطبراني في تهذيبه، وعبيد في مسنده، والبيهقي في

الدعوات والشعب، والمعمري في اليوم والليلة، والدارقطني في

الأفراد، وتمام في فرائضه، وابن بشكو في القربة .

١- في بعض الروايات صلواتك .

وإسناد الموقوف حسن، بل قال الشيخ علاء الدين مغلطاي إنه صحيح وتعقب بعض المتأخرين على المنذرى حيث حسنه، بما حصله، كيف يكون حسناً، وفي إسناده المسعودى، وقد قال ابن حبان إنه إختلط بآخره، ولم يتميز حديثه من الآخر، فاستحق الترك^(١).

والجواب أن الأثر ورد فى بعض طرق عند الطبرانى عن الفضل بن دكين، وعند الطبرانى عن عمرو بن الهيثم أبى قطن، كلاهما عن المسعودى، والفضل، وعمرو سمعاً من المسعودى قبل إختلاطه .

قال الأستاذ مشهور بن حسن: ومشى ابن معين، وأبو زرعه رواية المسعودى عن عوف، فأرجو أن يكون إسناده حسناً أو صحيحاً^(٢).

- واستدل بهذا الأثر ابن القيم فى كتابه جلاء الأفهام، فى باب ماجاء فى الصلاة على رسول الله ﷺ فى أحاديث ابن مسعود.
- والحافظ السخاوى فى القول البديع، فى باب الأمر بالصلاة على رسول الله ﷺ .

● والمحدث الإمام الحجة السبكي في كتابه «شفاء السقام في

زيارة خير الأنام»

● والإمام الحافظ القاضي عياض في كتابه «الشفاء» .

● والعلامة الوزاني في معياره ^(١).

ب- أخرج الحافظ عبد الرازق الصنعاني في كتابه «المصنف»

من موسعات الحديث عن أيوب وجابر الحنفى: من قال عند الإقامة

﴿اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت سيدنا محمد

الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وأورثه المقام المحمود﴾ حقت له

الشفاعة على النبي ﷺ ^(٢).

ج- أخرج أبو عبيد، وابن المنذر، والطبراني، وابن مردويه،

عن عبد الله بن بسر الحراني قال: رأيت عبد الله بن بشر المازني،

صاحب رسول الله ﷺ إذا صلى الجمعة، خرج، فدار في السوق

ساعة، ثم رجع المسجد، فصلى ما شاء الله أن يصلى، ف قيل له: لأى

شئ تصنع هذا؟ قال: لأني رأيت سيد المرسلين هكذا يصنع، وتلا

هذه الآية ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن

فَضْلِ اللَّهِ﴾ . (سورة الجمعة الآية رقم ١٠)

د- ذكر عبد الله بن الإمام أحمد في زوائده على مسند أبيه، عن نضله بن طريف، أن رجلاً منهم، يقال له الأعشى، واسمه عبد الله بن الأعور، كانت عنده امرأة، يقال لها معاذة، خرج يميز أهله، فهربت امرأته، واستعازت بمطرف، فطلبها زوجها عنده، فأمتنع من تسليمها، فخرج حتى أتى رسول الله ﷺ وأنشأ يقول :

يا سيد الناس وديان العرب .: إليك أشكو ذرية من الذرب

كالذئبة الغيشاء في ظل السرب .: خرجت أبغيها الطعام في رجب

فخلفتني بنزاع وهرب .: أخلفت العهد ولطت بالذنب

وقد فتى بين عيص مؤتشت .: وهن شر غالب لمن غلب

فقال النبي ﷺ ﴿وهن شر غالب لمن غلب﴾ وذكره ابن عبد

البر في الإستعاب مطولاً، ثم قال: وهو خير مضطرب الإسناد،

ولكنه روى من وجوه كثيرة .

قال صاحب الفتح الرباني على مسند الإمام أحمد في التعليق

على هذا الحديث: له طرق ثمانية تؤيده، وسندها صحيح، أخرجها

البخاري في التاريخ، وابن سعد في الطبقات، وأوردها الهيثمي في

مجمع الزوائد، وقال: : رواه عبد الله بن أحمد، ورجاله ثقات .^(١)

وهذه الروايات جميعاً وغيرها، كالتى ذكرها الحافظ السخاوى فى كتابه «القول البديع» وكالتى رواها أبو داود وسبكت عنها فى باب الرقى، يسند بعضها بعضاً، وبعضها صححه المختصون، وهى مع تعددها تنهض حجة فى جواز الإستدلال بها، لاسيما والأحاديث الصحيحة تثبت إتصاف رسول الله ﷺ بالسيادة.

والأجوبة الأولى تغنى عنها وإنما أوردتها لأن النافين ينفون وجودها فى المراجع، ويستبعدون ورودها، استناداً منهم على أن جمهرة القراء غير متخصصين، والمتخصصون كثير، منهم لم يدرسوا فى المعاهد الدينية بنظامها القديم، ولم يتعودوا على قراءة كتب التراث، ولا يملكون القدرة على تفهم أساليبها.

وهذا من النذر، لأن تكوين الطالب على قراءة كتب التراث، وفهم المراجع والمصادر القديمة، هو الفيصل فى تقويم الكتب الحديثة، وتقويم أصحابها، ومستوى فهمهم وإمامهم وإدراكهم .

والواجب على من درس فى المعاهد الدينية أن يقوم بأداء الأمانة للأجيال المقبلة، وتدریس كتب التراث، ولو على المستوى الفردى ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾^(١) والأذن

أصدرته الأوقاف الذي يبيح التدريس فى خلوات التصوف وأماكنه،
يساعد على هذا، والتجربة التي قمت بها تؤكد صحة هذا وتيسره .
والأمر متجه إلى الجامعة الأسمرية أكد من غيرها، فهي القادرة على
إرجاع المعاهد الدينية بنظامها القديم، وكتبها القيمة، التي تمكن من
إعداد الطلاب الأكفاء فى مجال التخصص الفقهي ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى
اللَّهِ بِعَزِيزٍ (٢٠)﴾ (١).

وآخردعوانا أن الحمد لله رب العالمين
وصلى الله على سيدنا ونبينا محمد سيد الأولين والآخرين

وكان الختام عند الساعة الخامسة والربع
من مساء يوم الأربعاء الموافق ٢٠٠٠/١٠/٤
ببلد تاجوراء التي هي من ضواحي
طرابلس الغرب .

الفهرست

رقم الصفحة

الموضوع

مقدمة :

- ١ - هدف المسلم :
- ٢ - هدف التصوف ووسائله :
- ٤ - فوائد البرنامج العبادي وعلاقته بتحديات العصر :
- ٨ - أثر توحيد الرؤية النفسية :
- ١١ - ضرورة الجمع بين التوحيد والأخذ بالأسباب :
- ١٢ - هدف السلسلة :

تهديد :

- ١٢ - تعظيم رسول الله ﷺ :
- ١٤ - النصوص الدينية الدالة عليه :
- ١٨ - تعظيم السلف لرسول الله ﷺ :
- ٢٦ - تعظيم الطبيعة :
- ٢٨ - حدود التعظيم :
- ٢٩ - وصف النبي ﷺ السيادة :
- ٢٩ - معنى السيادة :

الأدلة :

- ٢٩ - دلالة المنطوق :
- ٣٣ - دلالة الأولى :
- ٣٧ - دلالة مفهوم المخالفة :
- ٣٩ - النصوص المتشابهة والمعارضة :
- ٣٩ - حديث مطرف :
- ٤٣ - الموقف الأصولي :
- ٤٣ - موقف التأويل :
- ٤٤ - الصفات التي يصدر عنها قول الرسول ﷺ :
- ٤٦ - المدح في مقام القضاء :
- ٤٧ - المدح في مقام الرسالة :

- ٤٧ - تأويل صاحب السياق :
- ٤٩ - شهادة السياق :
- ٥٠ - موقف الترجيح :
- ٥٤ - تقييم علماء الأصول للمخالف :
- ٥٥ - قسم المخطئين :
- ٥٥ - قسم المضعفين :
- ٥٦ - قسم المصنفين :
- ٥٧ - الخطأ في الحكم بالغلو على ناعت رسول الله ﷺ السيادة :
- ٥٩ - سبب إقتصار الرواة على التلفظ باسم الرسول ﷺ مجرداً :
- ٥٩ - استخدام حفاظ الحديث لفظ السيادة :
- ٦٤ - المقارنة بين يا نبي الله وسيدنا :
- ٦٥ - مباغة السلف :
- ٦٦ - القاعدة التي أسسها السلف :
- ٦٧ - القانون الذي وضعه السلف :
- ٧٠ - بعض الفتاوى المتعلقة بالسيادة :
- ٧٣ - وصف غير الله بالسيادة وارد في القرآن الكريم :
- ٧٥ - بعض الآثار الواردة في السيادة :
- ٧٩ - ضرورة قراءة كتب التراث :
- ٨١ - فهرس الكتاب :

جميع حقوق الطبع محفوظة
رقم الايداع بدار الكتب الوطنية
2002 / 4326

الوكالة الليبية للتزقيم الدولى الموحد
لكتاب دار الكتب الوطنية بنغازى - ليبيا
I S B N

ردمك 9959-22-258-6

الطبعة الاولى

